



أ.د.كتور
عبدالله محمد جمال الدين
كلية دار المعلمين - جامعة القاهرة

التاريخ والحضارة الإسلامية في البابستان
أو
السند والبخارى
إلى آخر فترة الحكم العربي
١٥-٤١٦هـ / ٦٣٦-١٠٢٥م





الدكتور
عبدالله محمد جمال الدين
كلية دارالعلوم - جامعة القاهرة

الشارع والحضارة الإسلامية في باكستان

أو
السند والبجلب

إلى آخِرِ فِرْدَوْسِ الحُكْمِ العَرَبِيِّ
١٥-٤١٦ / ٦٣٦-٢١٠٢٥



بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إثراء فكري تقدمه رابطة الجامعات الإسلامية

دأبت الجامعات الإسلامية على تقديم بعض الأعمال العلمية التي ترى فيها نفعاً عاماً للمسلمين ومساهمة فعّالة في تحقيق رسالتها وأهدافها .

وقد نشرت الرابطة في هذا السبيل عدداً من الدراسات التي عالجت قضايا ذات أهمية حيوية ، وقامت الرابطة بتزويد عدد من المكاتب الجامعية بهذه الدراسات كما قدمت هدية لأعضاء كثير من المؤتمرات التي عقدتها بالتعاون مع الجامعات العربية والإسلامية ، والمراكز الثقافية الإسلامية والعربية .

إن رابطة الجامعات الإسلامية التي نشأت منذ ثلاث وعشرون سنة (١٣٨٩هـ) في مدينة « فاس » بالمغرب شهدت في عهد معالي الأستاذ الدكتور / عبد الله بن عبد المحسن التركي - رئيس جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - تقدماً كبيراً وانطلاقاً في مشاركات إسلامية عالمية على مستوى المؤتمرات والبحوث في شتى بلاد الإسلام من أقصى المغرب العربي إلى الهند وباكستان وماليزيا مروراً بتونس والجزائر والسودان .. فضلاً عن مصر التي تأتي في طليعة الدول التي عقدت فيها الرابطة عدداً كبيراً من الندوات ونشرت كثيراً من الدراسات .

وهذا البحث الذي تقدمه رابطة الجامعات الإسلامية اليوم بتوجيه من معالي رئيسها الدكتور / عبد الله بن عبد المحسن التركي إضافة جديدة للمكتبة الإسلامية ، ومعالجة حية لقضية تحتاج إلى الكشف عن جوانبها في إطار المنهجية الإسلامية الواعية الرصينة الهادفة .

وبالله التوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة:

شأت إلهة الله أن اتصل بتاريخ شبه القارة الهندية في أوائل الثمانينات من هذا القرن عندما أعيّرت للعمل في الجامعة الإسلامية العالمية في إسلام آباد بجامعة الباكستان .

وهذا البلد من أبرز بلدان العالم الإسلامي، وقد عرف الإسلام طريقه إليه منذ القرن الأول الهجري ، وأقيمت على أرضه حكومات ودول إسلامية وازدهرت حضارات وبنيت صروح وتأسست مدنيات لا تزال يفخر بها الشعب المسلم في شبه القارة الهندية حتى يوم الناس هذا .

وقد دفعني ذلك إلى محاولة قراءة هذا التاريخ والتعرف على قضاياها ودراسة مظاهر حضارة باكستان المسلمة عن قرب ، وكما كان مفاجأة لي أن أرى تاريخ هذه البلاد لم ينل عشر معشار ما حظي به غيره من أقاليم الدولة الإسلامية الأخرى ، ففي الوقت الذي يجد فيه الباحث عشرات الكتب العربية التي تعالج تاريخ مصر أو الأندلس ، أو فارس ، أو غيرها ، لا يصادف إلا كتباً عربية لم تصل بعد إلى أصابع اليد الواحدة ، تعرض حضارة وتاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية ، وكلها يخصص صفحات محدودة لفترة الحكم العربي التي بدأت بالفتح الإسلامي لهذه البلاد إلى أن تم استقرار المسلمين بها أي منذ سنة ٩١ هـ = ٧٠٩ م ، وحتى سنة ٤١٦ هـ = ١٠٢٥ م ، وهو التاريخ الذي شهد ميلاد الدولة الغزنوية ، تلك الدولة التي تركت اللغة العربية وهجرتها ، واتخذت الفارسية لغة لها ، ويثّ مظاهر الحياة والحضارة الفارسية ، فقط نستثنى من الكتب التي منحت للفترة العربية بشبه القارة غناية محدودة، كتاباً

واحدًا خصصه مؤلفه جميعه بمجلديه لتلك الفترة ، وهو كتاب «موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية لبلاد السند والبنجاب» من تأليف د. عبد الله مبشر الطرزي .

والواقع أن الكتاب الأخير ، وإن اهتم بتاريخ شبه القارة خلال الفترة العربية بصورة ملحوظة ، إلا أنه يعتبر تأريخًا للدولة الإسلامية كلها ، بسبب وفرة الاستطرادات التي استغرقت صفحات وصفحات على حساب المنهج العلمى ولنضرب لذلك بعض الأمثلة :

بمناسبة الحديث عن فتح العرب لبلاد السند ، يستطرد فيذكر الفتوحات الإسلامية فى عهد الخلفاء الراشدين : غزوات الرسول - صلى الله عليه وسلم- فتح العراق وفارس ، فتح الشام وفلسطين ، فتح بيت المقدس ، وأخيرًا فتح مصر والاسكندرية .

وبمناسبة الحديث عن النظام السياسى ببلاد السند والبنجاب فى عهد العرب يتطرق إلى ذكر النظام السياسى للحكم قبل الفتح العربى والنظام السياسى للحكم فى عهد العرب : الوالى أو الولاة ، نواب الولاة ، نواب مساعدين للولاة ، الوزير أو الوزارة .. الخ ، وينطبق الشيء نفسه عند الحديث عن النظام القضائى والاقتصادى والعسكرى .

كما يتحدث بالتفصيل عن موضوعات يعالجها تاريخ الأدب مثل الترجمة المفصلة للشعراء جميعاً : من زاروا بلاد السند ومن لم يزرها ، ومن أقاموا فى البلاد العربية وكانوا من أصل سندي ، ومن كان يعيش فى القصور أو مع الجيوش من أهل عربى . بالإضافة إلى الترجمة للنساء السنديات فى التاريخ الإسلامى ، هذا غير حديث عن اللغة العربية وسر انتشارها واللغة السندية قبل الإسلام ويعدده .. الخ .

كل هذا يجعل ذلك الكتاب أقرب ما يكون إلى دائرة عامة للمعارف ، ويرغم أننى قد استفدت منه وأعجبت بجهد مؤلفه إلا أننى لا أزال أشعر فى أعماق نفسى أن الناحية المنهجية تتطلب منا القيام بعمل يستفيد من كل المصادر والمراجع ويخلص للتاريخ والحضارة وحدهما .

ومعنى ذلك أن الحاجة قائمة لكتابة تعالج تاريخ وحضارة الاسلام فى هذه القارة فى صورة منهجية. ذلك أنه فى الوقت الذى تشكو فيه المكتبة العربية من عدم توافر هذا النوع من المؤلفات نرى المكتبة الانجليزية تنخر بها .

وقد حرصتُ على الاستفادة بكافة المصادر العربية القديمة والحديثة التى عرضت لجزئية أو أكثر من جزئيات تاريخ هذه الفترة ، كما حرصتُ على قراءة قدر وافر من المراجع والمؤلفات المكتوبة بالانجليزية التى استفادت بدورها مما كتب بالفارسية والأوردية وغيرها ، وتوفر لى من هذا وذاك المادة العلمية لهذا البحث الذى أقدمه اليوم إلى القارئ العربى بكل التواضع .

وقد استلزمت طبيعة تلك المادة العلمية أن يأتى هذا البحث فى قسمين أو فى بابين ، بالإضافة إلى تمهيد لكل منهما . تناول القسم الأول التاريخ السياسى من الفتح الإسلامى إلى نهاية فترة الحكم العربى ٩١ - ٤١٦ هـ = ٧٠٩ - ١٠٢٥ م ، وعالج القسم الثانى التاريخ الحضارى والثقافى لنفس الفترة ، أما تمهيد الباب الأول فقد عرض لعلاقات شبه القارة الهندية ببلاد العرب قبل الإسلام ، ثم جاءت فصول ثلاثة : الأولى منها بعنوان : « الحملات الإسلامية إلى بلاد السند قبل خلافة الوليد بن عبد الملك » ، وتناول الثانى محمد بن القاسم وفتح بلاد السند زمن الوليد ، أما الثالث فيعرض تاريخ السند والبنجاب فى عهد الأمويين والعباسيين .

وجاء القسم الثاني فى تمهيد عرض مفهوم الحضارة والثقافة ، ثم أبواب ثلاثة عُنونَ للؤل منها بـ « الترجمة والتأثير الثقافى » وكان الثانى عن « الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية » ، أما الثالث فموضوعه « نظام الحكم ببلاد السند والبنجاب خلال الفترة التى تعرض تاريخها » .

أما عن مصادر هذا البحث ومراجعته فلم آل جهداً فى سبيل الحصول عليها والاستفادة منها ، قديمها وحديثها ، العربى منها وغير العربى ، يبدو ذلك واضحاً فى قائمة المصادر والمراجع الملحقه بآخر هذا الكتاب .

وقد رغبت أن أخص الفترة العربية بهذه الدراسة ، وأرجو أن يتاح لى أو لغيرى مستقبلاً متابعة دراسة فترات تاريخ هذه البلاد ، إلى أن نصل إلى زمننا الحاضر فتربط ماضى هذه المنطقة بحاضرها ، مبرزين الدور الهام المميز الذى قدمته لخدمة الإسلام والمسلمين .

ولا يفوتنى فى نهاية هذه المقدمة أن أشكر الاخ الصديق الأستاذ الدكتور محمد السعيد جمال الدين ، أستاذ اللغة الفارسية بكلية الآداب جامعة عين شمس ، فقد قرأ لى النص الفارسى لكتاب «فتحنامه سند» ، وتأكد لى صدق ما ورد من معلومات فى النشرة الإنجليزية لمصمون هذا الكتاب الهام .

وبعد فأرجو أن يكون هذا الكتاب قد حقق شيئاً مما يهدف إليه ، وما توفيقى إلا بالله ، عليه توكلت وإليه أنيب . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، فله الحمد فى الأولى والآخرة .

عبد الله محمد جمال الدين

القاهرة اكتوبر سنة ١٩٩٠

أولاً: التاريخ السياسي

تمهيد
علاقات شبه القارة الهندية
ببلاد العرب قبل الإسلام

* * *

علاقات شبه القارة الهندية ببلاد العرب قبل الإسلام

انقسمت شبه القارة الهندية في القديم إلى قسمين جغرافيين كبيرين هما بلاد السند و البنجاب وبلاد الهند، وتضرب هذه البلاد بجنورها في أعماق التاريخ، فهي من البلاد ذات الحضارات القديمة بل الموهلة في القدم. وقد دلت الحفريات والكشوف الأثرية التي قامت بها بعثة مارشال سنة ١٩٢٢ والتي أسفرت عن العثور على مدينتين قديمتين بغرب بلاد السند هما «مهنجودارو» و«هرابا»، دلت على وجود حضارة هندية يرجع تاريخها إلى عصر بناء الأهرام، وتمتد في أغوار الزمان - مثلما تمتد الحضارة اليونانية والعراقية - إلى آلاف السنين قبل ميلاد المسيح، عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام^(١).

وفصل البحر بلاد الهند هذه عن الجزيرة العربية، ولهذا كان من الطبيعي أن يكون البحر هو أول حلقة اتصال بين بلاد العرب من ناحية وبلاد الهند والسند من ناحية أخرى، وقد قامت الصلات التجارية بين الجانبين منذ آلاف السنين قبل الميلاد، فكانت القوافل تأتي بتجاراتها إلى بلاد الهند. بل استقر بعض العرب في مناطقها الساحلية واندمجوا في أهلها، كما حمل العرب منتجات شبه القارة الهندية، وشارها إلى بلادهم الأصلية، بل حملوها إلى أوروبا عن طريق مصر وبلاد الشام ونقلوا التجارات الأوربية والعربية إلى الهند

(١) انظر: احسان حقى : تاريخ شبه الجزيرة الهندية - الباكستانية ص ١١ طبع بيروت سنة ١٩٧٨، وقد تحدث عن أمارات وتاريخ الهند قبل الفتح الإسلامي بشئ من التفصيل، ص ١١-٤٧.

وانظر كذلك: أحمد محمد السادات تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية الباكستانية وحضارتهم، ص ٢٠، ٢١، القاهرة ١٩٧٠.

- ١٠ -

والصين، بل ذهب البعض إلى أن الروابط العربية الهندية ترجع إلى زمن سيدنا سليمان - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - فقد كان يستورد الذهب والفضة والعاج والطواويس من بلاد الهند^(١).

وعندما فتح المسلمون بلاد فارس واستقروا بها، استمرت العلاقات بين بلاد السند وبين الجزيرة العربية عن طريق بلاد فارس، ويذكر المسعودي أن القوافل التجارية كانت متصلة بين خراسان وبين الملتان بإقليم البنجاب وبينها وبين المنصورة بإقليم السند، ونص عبارته «وبلاد الهند متصل ببلاد خراسان، والسند مما يلي بلاد المنصورة والملتان والقوافل متصلة من السند إلى خراسان وكذلك إلى الهند»^(٢) ويذكر ابن الفقيه في كتابه «البلدان» أن البضائع الإيرانية كانت تصل إلى بلاد السند من خراسان فمن أراد السند أخذ من ناحية فارس على سيراها^(٣) ويقول «الاصطخرى» في المسالك والممالك «أن الإبل السندية ذات السنامين كانت تصدر إلى خراسان وفارس وغيرها» هذا الفالغ (الجمال ذو السنامين) الذي يحمل إلى الآفاق بخراسان وفارس وسائر

(١) انظر: تارشد - الباحث الهندي: مقال منشور بمجلة ثقافة الهند، عدد مارس سنة ١٩٥٠، نقل عن:

عبد الله ميشر الطرزي: موسوعة التاريخ الإسلامي والمضارة الإسلامية لبلاد السند والبنجاب ج ١ ص ١٠٤ طبع جدة - المملكة السعودية سنة ١٩٨٢.

وانظر كذلك

S. M. Ikram: History of muslim Civilisation in India and Pakistan 1N 93-1273 / 711-1857 a political and cultural history, p. 3, Third edition, Lahore, pakistan 1982.

(٢) المسعودي: أبو الحسن علي بن الحسين بن علي: مروج الذهب ومعادن الجواهر ج ١ ص ١١٤، ١٧٨ طبعة بيروت بتحقيق يوسف أسعد دافر سنة ١٩٨١م.

(٣) ابن الفقيه: أبو بكر أحمد بن إبراهيم الهمداني: مختصر كتاب البلدان ص ٩ طبع لبنان سنة ١٣٠٢هـ.

البلاد التي يكون بها البخاتي انما يحمل منهم^(١) .

لقد كانت التجارة العربية مع الهند تسير براً من مصر والشام على ساحل البحر الأحمر إلى اليمن، ثم تبدأ الرحلة البحرية عن طريق حضر موت وعمان والبحرين إلى كراتشي، أو عن طريق المحيط الهندي إلى موانئ الهند، ولما جاء الإسلام استخمرت صلة الهند قوية بالعرب، وهناك كلمات من اللغة الهندية موجودة في القرآن الكريم مثل مسك وزنجبيل وكافور، وقد أهدى بعض ملوك الهند للرسول صلى الله عليه وسلم - جرة فيها زنجبيل فاطم - صلى الله عليه وسلم - أصحابه منها^(٢) .

ولأن نشاط العرب نشاط تجارى، فإن لنا أن نتوقع أن يقتصر اتصالهم على السواحل الهندية التي كانوا يعرفونها جيداً، ويعرفون المدن الواقعة على الساحل الطويل لبحر العرب، كما كانوا ينطلقون من هذه البلاد إلى ما وراءها، فيذهبون إلى خليج البنغال وبلاد الملايو وجزر أندونيسيا^(٣) .

وقد بقيت بعض الموانئ الهندية التي اشتهرت منذ العهد العريى محتفظة بأسمائها حتى الآن مثل ميناء تيز بأقليم مكران، وميناء الديبل ببلاد السند، وميناء تانة (تهانه) وكهمبانت وسوبارة وجيجو في إقليم كجرات ببلاد الهند،

(١) الاصطخرى: أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الفارسي الاصطخرى المعروف بالكرجي: المسالك والممالك من ١٠٥، القاهرة ١٩٦٦ تحقيق محمد جابر عبد المال العيني .

(٢) انظر: شلبي: أستاذنا الدكتور أحمد جاب الله.

موسوعة التاريخ والحضارة الإسلامية ج ٨ من ٢٦٠، ٢٦١، القاهرة ١٩٨٢.

(٣) محمد يوسف الهندي، مقال بعنوان «بدء العلاقات العلمية بين الهند والعرب» منشور في مجلة كلية الآداب جامعة القاهرة المجلد الثاني عشر، الجزء الأول مايو سنة ١٩٥٠ وانظر أيضاً: Fazl Ahmad: Muhammad Bin Qasim, pp. 15, 16, 19 Lahore, Pakistan 1981.

ومن هذه الموانئ كانت سفن التجار العرب تتجه إلى ميناء البنغال وموانئ الجزر الهندية وميناء القامرون (كامروبي)، وتستمر في سيرها حتى تصل إلى بلاد الصين، وقد ذكر الجغرافيون العرب هذه الموانئ ووصفوها في كتبهم^(١).

وفكرة العرب عن الهند أنها بلاد وفرة الغنى والثراء «بحرها در وحبالها ياقوت وشجرها عطر» حسب وصف واحد من الأعراب^(٢) وقد استورد العرب من الهند الأقمشة والعاج والذهب والفضة والعملات الذهبية، وأنواع التوابل والسكر والأرز والمسك وجوز الهند وغيرها «وقد تبارز المقاتلون بسيوف الهند البتارة، وتعطرت النساء بعطورها ورفلن في حريرها وازين بلائنها، وازدحمت الجموع حول الملاعب ليشاهدوا نموز الهند وقيلها في المعترك»^(٣) وصدر العرب لبلاد الهند الجلد المصبوغ والنقيق وتمر البصرة وخمرة العراق، والزمرد من مصر، والخيل العربية الأصيلة، والعود الذي كان يستخدم في المعابد السندي.. إلى غير ذلك^(٤).

باختصار كانت هناك علاقات تجارية بين العرب وبين سكان الهند والسند منذ آلاف السنين، وقد أقام بعض التجار العرب في الموانئ والمدن الساحلية

(١) انظر: سئلأ- ابن خرداذبه: أبو القاسم عبيد الله بن أحمد: المسالك والممالك ص ٧١ طبع ليدن ١٨٨٩م

السيرافي: أبو زيد : سلسلة التواريخ ص ١٤٧.

(٢) النتيوري: الأخبار الطوال ص ٣٩٦.

(٣) انظر: الساداتي: تاريخ المسلمين.. ص ٣٣ نقلًا عن

Havell: E. B. the history of Aryan rule in india, pp14, 75, 130, London

(٤) انظر: الطوسي: موسوعة التاريخ الإسلامي... ج ١ ص ١٠٩ وما عنده من مصادر.

وعن العلاقات والطرق التجارية واليخائن بين شبه القارة الهندية وبين بلاد العرب والبحر الأبيض المتوسط: انظر: Muhammad Zaki. Arab accounts of india, pp: 35 - 38, Delhi 1981.

الهندية واستوطنت جاليات عربية هناك قبل الفتح الإسلامي لهذه البلاد، كذلك كان هناك هنود أقاموا بين العرب وأخذوا عنهم لغاتهم وتعلموا لسانهم، وعرفوا بينهم واشتهروا بألقابهم مثل الزط والميد والتكاكرة... إلخ^(١).

الهدف من السطور السابقة بيان وجود علاقات متينة بين الجزيرة العربية وشبه القارة الهندية، وأن العرب قد عرفوا هذه البلاد ومارسوا التجارة معها واستقر بعضهم فيها خاصة على سواحلها، فإذا أدركنا ذلك ووضعنا في الاعتبار طبيعة الرسالة الإسلامية وأنها دعوة عامة أرسل الله بها محمداً -صلى الله عليه وسلم- للناس كافة، مصداقاً لقوله عز وجل ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ [الأنبياء : ١٠٧] ، ﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً﴾ [الأعراف : ١٥٨] ، وقول النبي -صلى الله عليه وسلم-: «كان النبي يبعث لقومه خاصة وبعث للناس عامة». إذا عرفنا ذلك واستحضرنا ما قام من علاقات بين الشعبين قبل الإسلام، تصورنا أنه كان من الطبيعي أن يفكر المسلمون في تبليغ كلمة الله إلى سكان هذه المناطق.

(١) انظر: القاضي الطهراني الكبير في الهند: العرب والهند في عهد الرسالة ص ١٠ نقله عن الأردية إلى العربية عبد العزيز عزت عبد الجليل، وفي حديث مفصل عن الطرق البرية والبحرية والصامرات والأسواق وعن السلالات والقبائل الهندية في البلاد العربية وموقفهم من الدعوة الإسلامية وما ورد من الأدب بشأنهم انظر ص ١٢ - ١٠٦ . وانظر كذلك:

- Ishtiaq Husain Kurashi:
- The Muslim Community of the INDO PAKISTAN subcontinent, PP. 1- 4, Karachi 1977.
- Annemarie Schimmel: Islam in India and pakistan P. 2, Leiden 1982.

والسؤال الذي يفرض نفسه الآن هو:

هل ترجع محاولات تبليغ الدعوة الإسلامية لسكان شبه القارة الهندية إلى

زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

الواقع أننا أمام روايتين: الأولى منهنما تقول إن النبي -صلى الله عليه وسلم- أوفد رسله إلى الملوك والحكام في زمنه، وأرسل بعض أصحابه إلى «سرياتك» حاكم «قنوج» بالهند، وأن هذا قد أسلم على أيدي هؤلاء الصحابة، ولكن العافظ «ابن حجر» يضعف هذه الرواية، ويعلق عليها بقوله: «زعم أن النبي أنفذ إليه حذيفة وأسامه وصهيباً يدعونه إلى الإسلام، فأجاب وأسلم وقبِل كتاب النبي -صلى الله عليه وسلم-، وقد قال الذهبي في تجريد أسماء الصحابة: إن هذه الرواية كذب واضح»^(١).

أما الرواية الثانية فتذكر أن خمسة من الصحابة - رضوان الله عليهم اجمعين - قد وصلوا إلى بلاد السند، وإن اثنين منهم رجعا وبقي ثلاثة، وتضيف أن النبي عليه الصلاة والسلام قد أرسل كتابه إلى أهل السند مع هؤلاء الخمسة وأنهم لما جاؤا إلى هذه البلاد نزلوا في قلعة يقال لها «نيرون»، ثم رجع اثنان بعد أن أظهر أهل السند الإسلام وبقي الثلاثة هناك يبينون لهم الأحكام حتى ماتوا بتلك البلاد^(٢).

(١) الإصابة في تمييز الصحابة ج ٧ ص ١٢٩ طبعة مصر.

(٢) وجدت هذه الرواية ضمن مجموعة خطية من كلمات ورسائل تقع في ١٩٠ صفحة عنوانها «جمع الجوامع»، وهي محفوظة عند القاضي أطهر الباركجوري الهندي. انظر: العرب والهند في عهد الرسالة ص ١٢٩ هامش ٢.

وانظر كذلك: العقد الثمين في فتوح الهند ومن ورد فيها من الصحابة والتابعين لنفس المؤلف ص ٣٠، ٣١، القاهرة ١٩٨٠ وفيه إشارة إلى هدية الزنجبيل التي يقال إن بعض ملوك الهند أهداها للنبي -صلى الله عليه وسلم- انظر ص ٢٤.

والواقع أن الكتاب الذي وردت فيه هذه الرسالة غير معروف وقد استبعدها تماماً الإمام السيوطي^(١).

ومن هنا لا يمكن الاطمئنان إلى وصول صحابة يحملون دعوة الإسلام إلى شبه القارة الهندية زمن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-.

وعندما تولى الخلافة أبو بكر الصديق رضي الله عنه، أقر أبا العلاء الحضرمي على ولاية البحرين، أحد مراكز التجارة العربية مع الهند والصين، ولما ألت الخلافة إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - جعل أبا هريرة والياً على هذه البلاد، فلما كانت سنة ١٥ هجرية أسند منطقة البحرين إلى عثمان بن أبي العاص الثقفي، وكان عثمان هذا قد أسلم في السنة التاسعة من الهجرة وعندما وقف امام رسول الله -صلى الله عليه وسلم- مع وفد ثقيف الطائف، لمس فيه النبي ما يتمتع به من مميزات فأقره حاكماً على الطائف وبقي كذلك حتى جاء عمر -رضي الله عنه- فنقله من ولايته وولاه عمان والبحرين سنة ١٥ هـ، والثابت أنه أول من طرق الهند من ثلاث جهات^(٢).

(١) انظر العرب والهند في عهد الرسالة المشار إليه إنفاً: ص ١٢٠.

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٣١ من الترجمة العربية

الفصل الأول

الحملة الإسلامية إلى بلاد الهند
قبل خلافة الوليد بن عبد الملك

* * *

أ - في عهد الخلفاء الراشدين

قام عثمان بن أبي العاص الثقفي والى عمان والبحرين بإعداد ثلاث حملات بحرية، وقد تولى بنفسه قيادة واحدة منها اتجهت إلى ناحية «تهانه» عاصمة إحدى محافظات ولاية مهاشترا الجديدة الآن، وتقع على بعد ٣٢ ميلاً من مدينة «بومباي» الحالية، بينما توجهت الثانية يقودها أخوه الحكم بن أبي العاص الثقفي نحو ميناء «بهروج»^(١) على الساحل الهندي شمال إقليم «سورت» ببلاد الهند الحالية، أما الثالثة فقد تولى أمرها أخ ثالث اسمه «المغيرة بن أبي العاص الثقفي» ويمتد شطر «الديبل»^(٢) الذي يقرب على ظن

(١) يقال لها أيضاً «بروج» و«بروص» أو «بروش بالفارسية ويقول المسعودي أن القنا البروصي أو البروصي ينسب إليها (مروج الذهب ج١ ص ١٢٦) . وفي اليوم إحدى المديرات الشهيرة في إقليم كجرات الحالية وتغرب من مدينة أحمد آباد، انظر:

- K. S. Lal: Early muslims in andia, P. 12 Newdelhy 1984.

ويذكر مؤلف ذلك الكتاب أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - هو الذي أرسل تلك الحملات الثلاثة الأولى وهذا غير صحيح، وانظر ترجمة عثمان بن أبي العاص والمغيرة في العقد الثمين لأخضر المباركوري ص ٥٠ - ٥٧، طبع القاهرة ١٩٨٠.

(٢) يقول ياقوت الحموي: الديبل مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند - وهي فرسة وإليها تنقل مياه لاهور والمقان. وقد نسب إليها قوم من الرواة، ويقول ابن حوقل أنها مدينة عامرة تأتي إليها المنتجات من عمان وتنتقل بها سفن الصين والهند، وفي تقويم البلدان أن بها مسجداً كثيراً وأن التمر يجلب إليها من البصرة، ويرى «رلورتي» أن الديبل كانت تقع على بعد ١٥ ميلاً من مدينة «تهنه» الحالية ويرى البعض أنها كانت في موقع «بهمبور» بينما يرى (آليت) أن موقعها كان قرب مدينة كراتشي الحالية، انظر :

- الطريفي: موسوعة التاريخ الإسلامي، ج ١ هامش ١، وكذلك ملاحق الجزء الثاني، ص ٢٧٠ - ٢٧١، حيث تجد تفصيلاً لأراء الباحثين حول موضع مدينة «الديبل». وعن هذه الحملات انظر: - البلازني: أحمد بن يحيى بن جابر: فتوح البلدان ص ٦٠٧ من طبعة بيروت سنة ١٩٥٧ بتحقيق عبد الله وعمر أنيس الطباع . وانظر . =

المتخصصين أنها كانت ميناء، موقعه قرب ميناء «كراتشي» الحالي في جمهورية باكستان.

وكان الهدف من هذه الحملات الإعداد لفتح تلك المناطق، وتأديب قراصنة الهند والسند الذين كانوا يغيرون على السفن التجارية العربية وينهبون ما تحمله من بضائع، ويتخذون من مواليهم وسواحلهم قواعد لمهاجمة بعض مناطق الدولة الإسلامية في الخليج العربي، بالإضافة إلى محاولة معرفة بلاد السند واختبار طاقة القوة العربية والتوصل إلى أى مدى يمكن الاعتماد عليها في فتح هذه البلاد مستقبلاً، وأيضاً أراد المسلمون تأديب ملك السند انتقاماً لما حدث منه أثناء معركة القادسية سنة ١٦ هـ = ٦٣٧ م عندما زود ملك الفرس بالمال وبالسلاح وأعانه في حربه مع المسلمين وتأديب بعض المرتدين ومن أيدهم من رجال القبائل الذين هربوا إلى هذه البلاد بعد فشل حركتهم زمن الصديق

= الترجمة الفارسية «لفتحنامه سند»، وهو ترجمة لكتاب مفقود بالعربية لمجهول عنوانه الأصلي منهاج الدين والملك، وقد نشر النص الفارسي وكتب له مقدمة بالانجليزية د. ن. م. بلوتش N. M. Baloch، ويطلب على ظنه أن النص العربي هو للمدائني أو المؤلف اعتمد عليه بالدرجة الأولى أما مترجم النص العربي للفارسية فهو علي بن حامد بن أبي بكر الكوفي عاش في القرن السابع الهجري، انظر ص ٣٠٢، ١ من مقدمة الناشر، إسلام آباد باكستان ١٩٨٣، وقد نشرت ترجمة انجليزية لمضمون النص نفسه تحت عنوان :

Chach Nama or Tarikh-L Hind walsind the history of India as told by its historians - the Muhammadan Period, by Sir H. M. Elliot, Edited by Pof. John Dowson, Calcutta, India, 1867, then 1955, See pp: 32-115.

وانظر أيضاً:

-Eliott, H.M.& Dowsan, J: The History of India as told by its own Historians, 8 Volumes, 1867 1 et vol, p. 374.

- K.S. Lal: Early Muslims... P. 14.

وانظر:

والطبري: موسومة التاريخ الإسلامي.. ج ١ ص ١٢٠ وما بعدها

رضى الله عنه^(١) .

ويبدو أن هذه لم تكن حملات منظمة هدفها الاستقرار، وإنما هي حملات أولية أقرب إلى فرق استطلاعية هدفها الاستكشاف والتعرف وجمع المعلومات عن هذه البلاد، وقد اعتمدت على المتطوعين من المسلمين نوى الأصل الهندي خاصة، ولعل من بينهم قبائل الجات (الزط) المعروفين بالمهارة في التجارة والزراعة، والذين يقال أن علي بن أبي طالب استخدمهم لحراسة أموال البصرة في موقعة الجمل، وشاركوا في حماية ثغور الشام بعد ذلك زمن الأمويين، ثم وطنهم الحجاج في سهول العراق بهدف إصلاح بطائعها وزراعتها، واشتركوا بعد ذلك في فتح البلاد^(٢) وعلى كل حال فهذه الحملات لم تزد عن أن تكون مناوشات، لم تصل إلى مستوى الحرب بمعناها المعروف، ولعل هذا هو سر عودة هذه القوات إلى قواعد انطلاقها في عمان بعد أن تمكنت من تحقيق مهمتها .

وبمجرد عودة قوات هذه الحملات، ورجوع المجاهدين، كتب الوالى إلى الخليفة يشرح له ما حدث وما تحقق من نتائج، فلم يبد الخليفة - رضى الله عنه - ارتياحاً لهذا العمل، لأنه لا يتصور أن يقوم الوالى بكل ذلك دون إذن الخليفة ويغير تشارب مع السلطة المركزية في المدينة المنورة، ذلك أن الدولة الإسلامية لم تكن كونه قوة بحرية منظمة تستطيع التعامل مع الدول ذات القدم الراسخة في هذا المجال، ثم إن القوات الإسلامية كانت مشغولة بالقتال على جبهتي الفرس والروم في ذلك الوقت ولم يكن من المصلحة فتح جبهة جديدة دون اتخاذ الأهبة والعدة لذلك، خاصة إذا كانت الجبهة واسعة وبعيدة عن الجزيرة

(١) شلبى موسوعة التاريخ الإسلامى ج ٨ ص ٢٦٢ . وكذلك المباركبرى: العقد الثمين .. ص

(٢) انظر د حسن أحمد محمود الإسلام والحضارة العربية في آسيا الوسطى بين الفتحين

- ٢٠ -

العربية مثل بلاد السند والهند، إن هذا يمثل نوعاً من المغامرة وتعرض الجند الإسلامي للخطر بصورة لا يرضى عنها أمير المؤمنين^(١) ولعل هذا هو السر وراء توعده للوالي نفسه عندما أبلغه انباء هذه الحملات، لقد قال له غاضباً «يا أخا ثقيف، حملت نوداً على عود، وإنني احلف بالله لو أصيبوا لأخذت من قومك مثلهم»^(٢).. ورغم ذلك فإن احتكاك السفن العربية بقيادة المغيرة مع البحرية الهندية قبالة الديبل كان له أثره في ظهور ثم نمو البحرية الإسلامية، إن انتصار المسلمين هنا أشبه بنصرهم في حوض البحر المتوسط، بموقعة ذات الصواري وما تم في عهد عمر كان غارات خاطفة تمهد لتطور كبير^(٣).

وكان لا بد من مرور سنتين إذن الخليفة بعدهما بتجهيز قوات برية لا بحرية لفتح اقليم مكران جنوب غرب بلوچستان ببلاد السند، واقليم كرمان الفارسي

(١) انظر K. A li, M. A (Cal) & A. S. Bukhari: A New history of Indo. Pakistan upto 1562 p. 142, Lahore, Pakistan 1980.
- Ishwari prasad: A Short history of muslim rule in India, p. 41, 42, Lahore 1986.

وكذلك ماجد، د. عبد المنعم: التاريخ السياسي للدولة العربية ج ٢، ص ٢٢٢، القاهرة ١٩٥٧م.

(٢) انظر البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٠٧.

هذا ويظهر من كلام ا. د. الساداتي أن الحكم بن ابي العاص قام بحملته أولاً، ثم جاءه تحذير عمر رضي الله عنه ولكن غنائم الحكم جعلته يتغاضى عن أوامر خليفته طلباً للمزيد من الاصلاح وللتمكن من الاطلاع على احوال تلك النواحي، فبعث بأخيه المغيرة هذه المرة إلى الديبل عند مصب السند في حين قصد هو «بروج» لكننا لانظن أن أحداً كان يمكنه أن يتجاهل ويتحدى خليفة في مثل قوة وهيبة وشجاعة عمر بن الخطاب، على أن الوالي كان شمان وليس الحكم.
انظر: تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندو - باكستانية وحضارتهم ص ١٢.

(٣) انظر د. حسن احمد محمود: الإسلام والحضارة العربية في اسيا الوسطى بين الفتحين العربي والتركي ص ١٧٩.

الذي يقع على حدود فارس مع بلاد السند، وكانت السند - وتتبعها مكران - امارة مستقلة يحكمها ملك بوذي اسمه «هرش» وقد جعل الخليفة قيادة الجيش الأول للحكم بن عمرو التغلبي، وقيادة الجيش الثاني لسهيل بن عدي، وقد أخذت هذه القوات تواصل استعدادها ويزنوها الخليفة بما تحتاج إليه من جند وقادة بحيث أتيح لها أن تبدأ مهمتها في سنة ٢٢هـ = ٦٤٢ م . وقد نجحت في الوصول إلى كerman ببلاد العجم وتم فتحها^(١) .

وفي سنة ٢٣هـ = ٦٤٣ م وصلت ثلاث جيش الحكم بن عمرو التغلبي إلى اقليم مكران وزوده الخليفة رضي الله عنه بثلاثة قواد آخرين وبعد فتح مكران توغل الجميع في بلاد السند إلى أن اقتربوا من نهر السند^(٢) .

أما أهل مكران فقد عسكروا على شاطئ نهر السند حيث أمدهم ملك البلاد بقوات هائلة جعل القيادة عليها لحاكم من أبرز حكام الولايات عنده اسمه «راسل» ، وقد عبر هذا بقواته النهر والتقى مع جند المسلمين في معركة حامية كانت نتيجتها انتصار المسلمين، وقد قتل القائد السندي ومعظم قواده وتقهقرت قواته وتبعهم المسلمون حتى نهر السند أو نهر «مهران» في اقليم السند وتولى أمر البلاد بعد هذه الهزيمة وزير الملك البرهمي، واستمر يحكمها

(١) انظر: الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير: تاريخ الأمم والملوك المعروف بتاريخ الطبري بتحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، حوادث سنة ٢٣ هـ ج ٤ ص ١٨١، القاهرة ١٩٧٧م.

ابن الأثير: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني: الكامل في التاريخ حوادث ٢٣ هـ ج ٣ ص ٤٢، ٤٤ طبعة بيروت سنة ١٩٦٥م.

ابن خلدون: عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي المغربي: المعبر وديوان المبتدا والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر والمعروف بتاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ١١٣، ١٢٢، ١٢٤، طبعة بيروت ١٩٧١.

وكذلك الميازيكي: العقد الثمين ... ص ٤٦-٤٨.

(٢) انظر: إحسان حق: تاريخ شبه الجزيرة الهندية - الباكستانية ص ٤٤-٤٦.

مدة أربعين سنة، ولما هلك تولى شنون الحكم ابنه «داهر» آخر أمراء السند الذي هزمه المسلمون وتم لهم فتح بلاده بعد ذلك.

أما في هذه المرحلة فقد صدر أمر الخليفة بأن تعود الجيوش الإسلامية إلى مكران، فقد كان - رضى الله عنه - يخشى أن يستدرجوا أن توغلوا في عمق بلاد لا يعرفونها حق المعرفة، لما يمثل ذلك من خطورة على المسلمين، فكان أمره صريحاً ألا يعبر أحد إلى الضفة الشرقية من نهر السند، وقال لقائديه: الحكم وسهيل «لا يجوزن مكران أحد من جنودكما، واقتصرنا على ما بين النهر» وأمر ببيع القبيلة بأرض الإسلام، وقسم أثمانها على من أفاها الله عليه. فعادت الجيوش لتستقر في مكران^(١) واستمر الحال هكذا فلم يحاول المسلمون التقدم أو فتح مناطق جديدة حتى نهاية عصر عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

وفي عهد الخليفة الثالث عثمان -رضوان الله عليه-، يبدو أن قادة المسلمين ألحوا عليه وطالبوه بأن يأذن بالتوغل في بلاد السند وفتحها ولكنه تردد، لأن لم يرد لتفجير بالجند الإسلامى وتعرضة لمخاطر في مناطق واسعة وبعبدة لم تكتمل للمسلمين معرفة طبيعتها بعد، وقد رغب أن يحتاط للأمر، فكتب لواليه على بلاد العراق عبد الله بن عامر^(٢) وكانت بلاد فارس تتبعه، أن يوجه

(١) انظر: تاريخ الطبرى حوادث سنة ٢٢هـ ج ٤ ص ١٨٢ وتاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ١١٢ وتاريخ ابن الأثير حوادث ٢٣هـ ج ص ٤٦، ٤٥. وقد ذكروا جميعاً أن القائد السندى راسل أو رتييل كان ملك هذه البلاد، والواقع أنه كان والياً، وكان يلقب بلقب نائب الملك، انظر: فتحنامه سند لهذا المصدر وانظر الطرزي: موسوعة التاريخ الإسلامى ج ١ ص ١٢٤ هامش ١
(٢) ذكر بعض الباحثين أن الخليفة عثمان رضى الله عنه أرسل حملة بقيادة عبد الله بن عامر فتحت سيستان ثم تقدمت نحو مكران (بلوخستان الآن) وفتحت جزءاً من السند، ولكن هذا لم يرد في المصادر الأصلية فلم نمل إليه انظر:

- K. Ali, M. A (Cal) & A. S Bukhari:
A New History of India - Pakistan upto 1526. A. C. p. 142, Lahore. 1980.

-٢٣-

إلى إقليم السند من يراه ويصفه للخليفة بعد معاينة ومباشرة «بحيث يعلم علمه وينصرف إليه بخبره» فعهد الوالي بهذه المهمة إلى «حكيم بن جبلة العبدى» الذي ذهب إلى هذه البلاد ودرس أحوالها وجمع معلومات عنها، ورجع إلى والى العراق الذي أوفده إلى الخليفة فخلص له ما انتهى إليه بهذا الصدد في الكلمات الآتية أثناء حوارهِ مع عثمان بن عفان رضي الله عنه :

يا أمير المؤمنين قد عرفتُها وتحررتها، قال الخليفة: صفها لي قال: ماؤُها وشل وثمرها دقل ولصها بطل، إن قلَّ الجيش فيها ضاعوا، وإن كثروا جاعوا، فقال له الخليفة: أخابر أنت أم ساجع؟ قال بل خابر^(١) ، فاكتفى الخليفة -رضي الله عنه- بالبقاء في إقليم مكران ورفض عبور النهر والانطلاق إلى داخل البلاد.

وعندما تولى عبد الله عامر بن كرز القشيري ولاية العراق سنة ٢٩ هـ عين عبيد الله بن معمر التيمي حاكماً على مكران، فأتخذه حتى بلغ نهر السند وظل يحكم إقليم مكران إلى أن استشهد الخليفة عثمان رضي الله عنه^(٢) .

(١) البلاذري: فتوح البلدان ص ٦-٧ والطبري: التاريخ : حوادث ٢٢ ج ٤ ص ١٨٢، ومثله ابن الأثير حوادث ٢٢ هـ ج ٢ ص ٤٥، ٤٦ وإن ذكر أن هذا الوصف جاء على لسان سحار العبدى الذى أرسله الحكم بن عمرو التغلبي حاكم مكران لأمير المؤمنين عمر رضي الله عنه يقول: كتب الحكم إلى عمر بالفتح ويحث بالأخماس مع سحار العبدى واستلمه في الليلة، فقدم سحار على عمر بالخير والمغانم، فساله عمر عن مكران - وكان لا يتيه أحد إلا ساله عن الوجه الذى يجيئ منه، فقال يا أمير المؤمنين: أرض سهلها جبل عظاما وشل وثمرها دقل، وعدوها بطل، وخيرها قليل، وشرها طويل، والكثير بها قليل والقليل بها ضائع، وما زارها شر منها ، فقال: أسجاع أنت أم مخبر قال لا، بل مخبر، قال لا، والله ... إلخ. وانظر ترجمة الحكم بن جبلة العبدى في العقد الثمين ومن ورد فيها من الصحابة والتابعين ص ٧٢، ٧٣ وترجمة سحارى بن عباس العبدى فيه ص ٦٤، ٦٥.

وانظر النص أيضاً عند صاحب العقد الثمين: ص ٦٩ نقلاً عن تاريخ خليفة ج ١ ص ١٩٧، (٢) ابن الأثير: الكامل حوادث ٢٩ هـ ج ٢ ص ٢٩٩، وتاريخ الطبري حوادث ٢٩ هـ ج ٤ ص ٢٦٤، وتاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ١٢٢.

وفي خلافة الإمام على - كرم الله وجهه - وبرغم الفتن والمشاكل الداخلية، توجه الحارث بن مرة العبدى أوائل سنة ٢٩ هـ = ٦٥٨ - ٦٥٩ م على رأس ألف من خيرة المسلمين ومجموعة من القادة إلى مكران حيث انضمت إليه قوات أخرى من أهل البلاد، وسار الجميع إلى منطقة القيقان (الكيكان) - وهي جزء من بلاد السند يتصل بخراسان، ويسمى الآن «قلات»، وهناك قابلوا قوات غفيرة لأعدائهم بلغت عدتها عشرين ألفاً، ودخلوا معها في معركة دامية، وتمكنوا من تحقيق نصر مشرف عليها وأسروا الكثيرين من أفرادها.

ولكن الإمام على استشهد - للأسف - في هذه الظروف، وتلقى المسلمون خبر استشهاده فتأثرت معنوياتهم واضطروا للعمل على العودة مرة أخرى إلى مكران^(١) وقد شجع ذلك الأعداء فتجمعوا بأعداد غفيرة من جديد، وكان على الحارث بن مرة أن يلقاهم مرة أخرى في نفس القيقان سنة ٤٢ هـ = ٦٦٢ م - أوائل زمن معاوية - رضى الله عنه - وقد أبلى المسلمون بلاءً حسناً وثبتوا في أماكنهم، ولم يهنوا أو يضعفوا وواجهوا الجموع الكثيرة في بسالة منقطعة النظير حتى استشهد القائد نفسه ومعظم القادة والجند، ومن بقى منهم اضطروا للعودة إلى ثغر السند - مكران -^(٢) ذلك الاقليم الذي بقى وحده بأيدي القوات الإسلامية، يتبع اقليم العراق، أحد اقاليم الدولة الإسلامية، وكان الولاة يفتنون منه إلى اقليم مكران السندى.

(١) انظر تاريخ ابن الأثير حوادث ٢٩ هـ ج ٢ ص ٣٨١.

- لمختار من سند ص ٥٥

- المباركوري: العقد الثمين ص ٨٢، وقد ترجم الحارث بن مرة العبدى ص ٨٤.

- الطبري: موسوعة التاريخ الإسلامي ... ج ١ ص ١٢٦.

- طبري: موسوعة التاريخ الإسلامي ... ج ٨ ص ٢٦٢.

(٢) انظر: اليازجي: فتوح البلدان ص ٦٠٨، ويذكر أن «الحارث» تعب متطوعاً بأذن من الإمام على - كرم الله وجهه - وهذا ما نميل إليه، لأن ظروف الدولة الداخلية لم تكن تسمح بإرسال جنود منظمة في ظل أوضاعها المضطربة، ولحارث بن مرة العبدى ترجمة في العقد الثمين في فتوح الهند ومن ورد فيها من الصحابة والتابعين ص ٨٤.

ب - زمن الجولة الأموية

استمر الاحتكاك العسكري والمناوشات بين المسلمين وأهل مكران أيام معاوية - رضي الله عنه - الذي كانت بلاد الهند ترتعش في أيامه ، فقد أتى المهلب بن أبي صفرة إلى ذلك الإقليم سنة ٤٤ هـ ، نائباً عن عبد الله بن عامر وإلى العراق ، فوصل إلى «بنة» و«الاهوار» (لاهور) وبنة الآن هي بنوكوهات بباكستان - وهما بين اللتان وكابل - فلقية العدو وقائمه هو ومن معه ، كما لقي المهلب ثمانية عشر فارساً من الترك ببلاد القيقان الحصينة ، فقاتلوه وقتلوا جميعاً^(١) .

وفي زمن معاوية أيضاً جاء عبد الله بن سوار بن همام العبدي على رأس أربعة آلاف مقاتل ، فغزا القيقان - وأهلها من الترك - ثم وفد إلى معاوية وأهدى إليه خيلاً قيقانية ، ثم رجع إلى نفس المكان فقتله الترك^(٢) وفي ذلك يقول الشاعر:

وابن سوار على عدائيه * موقد النار وقتال السُغب

(١) يقول أبو ظفر ندوي صاحب تاريخ السند ص ٢٥، ٢٦ ، أن المهلب أتى بجيشه من طريق ممر خيبر - القريب من مدينة پشاور في باكستان الحالية- وبذلك يكون أول قائد مسلم قام بحملة على السند من هذه الناحية : ناحية ممر خيبر ، انظر:

الطبري: موسوعة التاريخ الإسلامي.. ج ١ ص ١٤٨ هامش ٢.

(٢) يقال أن أهل القيقان استمعدوا من جديد واستولوا على المرات الهامة ومعاور الشرق واشتبكوا مع المسلمين وهزموهم وقتلوا قوادهم وحملوهم على الرجوع إلى مكران ، انظر:

اليعقوبي: أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح : تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٢٤ طبعة دار صادر بيروت بدون تاريخ ، وفتحنامه سند: ص ٥٨ ، من الترجمة الانجليزية وعلى كل حال ، فقد استولى المسلمون - زمن معاوية رضي الله عنه - على القسم الشرقي من بلوخرسان وعلى إمارة قلات التي كانت تابعة للسند وضموها إلى «مكران» ثم تقدموا فاستولوا على «قندهار وكابل» ووقفوا عند هذا الحد ، انظر:

إحسان حق: تاريخ شبه الجزيرة الهندية الباكستانية ص ٤٧ ، طبع بيروت لبنان ١٩٧٨ م.

أما زياد بن أبي سفيان فقد ولى سنان بن سلمة بن المحبق الهذلي على ذلك الإقليم ففتح ما بين مكران والقيقان عنوة، ثم سار إلى منطقة البوذية المجاورة وأقام هناك وضبط البلاد ولكنه استشهد بعد حكم استمر سنتين^(١) وتوالى الولاة لا يتجاوزون القيقان واليوقان وقصدار، وهى من المدن الداخلية في إقليم مكران، وعندما بويج عبد الملك بن مروان خليفة على المسلمين سنة ٦٥هـ = ٦٨٤م كان حال هذا الإقليم على ما كان عليه، فقد شغل الخليفة عنه بما واجهه من حروب وفتن داخلية، ومعنى ذلك أن المسلمين لم يتعدوا حدود مكران إلا زمن معاوية حيث استولوا على شرق إقليم بلوخستان وقتلوا ثم تقدموا نحو قندهار وكابل ووقفوا عند ذلك الحد أي في المنطقة الممتدة بين كابل ومكران عند الشاطئ^(٢).

ثم تولى الحجاج بن يوسف الثقفي أمر العراق والولايات الشرقية سنة ٧٥هـ = ٦٩٤م فقام بدوره بتولية سعيد بن أسلم بن زرعة الكلبي على ثغرى مكران واليوقان، وقد أمكنه تنظيم البلاد إدارياً ومالياً واستطاع بمعاونة موظفين أكفاء جدد أن يضبط الإقليم وأن يحصل منه أموالاً كثيرة بفضل سياسته ودهائه، ولكن خرج عليه جماعة من العرب اللواقيدين على هذه البلاد زمن الفتنة والذين خضعوا للملكها المسمى «داهر» وكان يتزعم هؤلاء معاوية بن الحارث العلافى ومحمد بن الحارث العلافى، وقد غلبا على هذه البلاد، وقتلوا أميرها واستقلا بها من سنة ٨٠ إلى سنة ٨٥هـ = ٦٩٩-٧٠٤م^(٣)، وكان الحجاج

(١) انظر: البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٠٩، ويذكر بعض أبيات من الشعر تتعلق بمن ولى على هذه البلاد ص ٦٠٩ - ٦١١.

(٢) انظر: احسان حقي، المرجع والموضع المشار إليه آنفاً. وكذلك المباركبوري: العقد الثمين... ص ٩٠-٩١.

(٣) انظر البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١١، وتاريخ ابن خلدون: ج ٢ ص ١٢٣، والكامل فى التاريخ لابن الأثير: حوادث سنة ٧٥هـ ج ٤ ص ٢٨٠.

Elioth, H. M & Dowson, J. the history of India... Vol 1 - P. 427 .

والطبري: موسوعة التاريخ... ج ١ ص ١٥٦ وما بعدها، السادات: تاريخ المسلمين ص ٤٤

قد أرسل والياً من قبله هو مجاعة بن سمر التميمي، ففتح ووصل إلى بعض نواحي «قنابيل» وحمل العلافيين على الفرار إلى داخل البلاد وعادت مكران للسيادة الأموية. ولما مات ذلك الوالي بعد سنة، اختار الحجاج محمد بن هارون بن ذراع النمري^(١) ليحل محله. وقد نجح ابن هارون في تنظيم ديوان مكران وقضى على زعماء الفتنة فيه وتتبع القتل من العلافيين على مدار خمس سنوات وقضى عليهم دون أن يظهر العداء لملك السند^(٢).

وقد ساعد استتباب الأمن في بلاد العراق وانتظام أمر الخلافة الأموية واستقرار الأوضاع بها والقضاء نهائياً على ما كان هناك من فتن، ساعد ذلك كله على توجيه القوات الإسلامية للجهاد ونشر راية الإسلام في مناطق جديدة من العالم. وخاصة وقد اكتسبهم الغارات الثغرية درية على القتال ومعرفه بأساليب العدو وفنونه وخبرة بالمحيط الهندي ومسالكه، ثم تحولت الغارات الثغرية البحرية إلى هجوم بحري سافر على يد أمير البحر الوالي محمد بن هارون^(٣).

في ظل هذه الظروف كان الوليد بن عبد الملك قد تولى الخلافة وورث ملكاً مستقراً عن أبيه وقد دفعه ذلك إلى التفكير في استئناف حركة الفتوحات الإسلامية على كل الجبهات.

أما بلاد السند فقد حدث فيها أمر ترتب عليه تغيير كامل في السياسة

(١) انظر البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٠٨ - ٦١١، وتاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ٢٧٧، قانع: شير على قانع: تحفة الكرام ص ٧ - ٩ من الترجمة الأوربية عن الفارسية، قام بها الأستاذ اختر رشوى، طبع كراتشي بباكستان سنة ١٩٥٩، وأيضاً:

Elioth... thehistory of India... Vol 1 - P. 428 .

والطبري: موسوعة التاريخ.. ج ١ ص ١٥٨، ١٥٩.

(٢) إسمان حقي: تاريخ شبه الجزيرة... ص ١٧.

(٣) انظر د. حسن أحمد محمود: الإسلام والحضارة العربية في آسيا الوسطى بين الفتحين العربي

والتركي ص ١٧٩

التي كان «الحجاج» ومن سبقه يتبنونها ازاء اقليم مكران، هذا الأمر دفع الحجاج إلى التفكير في ارسال قوات لفتح بلاد السند، عل نور الإسلام بشرق عليها جميعاً وتتخلص نهائياً من مضايقات الأعداء القابعين هناك.

إنها حادثة تتلخص في أنه حوالي سنة ٩٠هـ = ٧٠٨م أهدى ملك جزيرة الياقوت (سرنديب - سيلان) للحجاج بعض الهدايا القيمة، وقد حملتها ثمانى عشرة سفينة عربية واتجهت نحو بلاد العراق، وقد ضمت هذه السفن بعض النساء المسلمات اللاتي عمل أبائهم بالتجارة وماتوا في «سرنديب»، وكان ملك هذه البلاد يبغي بذلك التودد إلى أمير العراق، وبينما كانت السفن قريبة من ميناء «الديبل» ببلاد السند، هجم عليها جماعة من القراصنة ممن يسمون بالثكامة^(١)، واستولوا عليها بكل ما فيها ومن فيها من التجار والنساء المسلمات ومضوا بهم إلى داخل بلاد السند^(٢) وعلم الحجاج بما جرى عن

(١) يذكر البلاذري أن هؤلاء القوم من «ميد» وأنه كان بين الأسرى امرأة من بنى يربوع نادت قائلة «ياحجاج» وبلغ ذلك الحجاج فقال: باليك، انظر: فتوح البلدان ص ٦١٢ و.

Fazl ahmead: Muhammad Ben Qasin, P. 31

ويذكر فضل أحمد ومثله م. س. أكرام أن عاصفة ألقت بالنساء والرجال والهدايا التي تعود ملك سيلان لإرسالها الخليفة الأموي في كل عام نحو ميناء «الديبل» وأن الصوص استولوا عليها ثم تطورت الأمور حتى تم فتح المسلمين لبلاد السند .
وانظر كذلك

- History of muslim civilication in India and Pakistan, P.3.
- K. Ail and A. S. Bukhari: A new history of Inda- Pakistan P- 143, Lahora, 1980.

وعن الحادثة نفسها انظر

K. Ali...Anew history of India Pakistan ..P. 143 .

وانظر مقالاً لـ محمد يوسف عباسي تحت عنوان:
Mohammad Bin Qasim Conquest of Amilitary Appraisal منشور
في مجلة: Journal of central Asia, P. 160 - 161 Vol. 11, july 1969 .

وفيه يقارن المؤلف بين ظروف فتح المسلمين للسند وبين بعض حوادث التاريخ الحديث .

(٢) انظر البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١١ . ٦١٢، فتحنامه سند ص ٥٩ من الترجمة الانجليزية
ويذكر بعض الدارسين أن عدد السفن كان ثمانية فقط ، انظر مثلاً . =

- Elioth, the history of India...

- Ishtiaq Husain qureshi: the muslim community.. p 29

طريق تاجر تمكن من الهرب وأخبره.

وبرغم ضيق الحجاج من تصرفات القراصنة ومن حماية ملك السند لهم، ومن مساندة العلافيين المتمردين على حكومة بنى أمية إلا أنه أثر اللجوء إلى الطرق السلمية أولاً، ذلك أنه من الحكمة ألا يستخدم العنف في مثل هذه الظروف، خاصة وأرواح المسلمين والمسلمات الذين لاحول لهم ولا قوة في أيدي هؤلاء المجرمين، وقد يقومون بالقضاء عليهم في لحظة غضب، ومن هنا وجدنا الحجاج يؤثر ارسال رسالة إلى ملك السند يطالبه فيها بالتدخل وإرسال السفن وإطلاق سراح الأسرى، ولكن «داهر» ملك البلاد اعتذر بأنه لاسلطان له على القراصنة للصوص وليس في استطاعته القبض عليهم أو عمل أي شئ يساعده على حل القضية.

والواقع أن هؤلاء كانوا من أعوان ملك السند، وكان يسبغ عليهم حمايته كما أثبتت الوقائع بعد ذلك، ومن هنا غضب الحجاج، فقد تكبد لديه سوء نية ذلك الملك، ورأى أن الواجب يفرض عليه استخدام القوة لإنقاذ الأسرى وتاديب القراصنة، ولم تكن أمامه حيلة أخرى بعد أن أغلق «داهر» سبل السلام أمامه، وفرض عليه اللجوء إلى القوة مامن ذلك بد.

وقد أعد الحجاج جيشاً بقيادة عبيد الله بن نبهان السلمي، ووجهه بحراً إلى ميناء الديبل (كراتشي الحالية) عن طريق عُمان، ولكن ذلك الجيش فشل في

= وهناك بين الدارسين من يشك في الرواية كلها، ويرى أن فتح بلاد السند اعتمد على خطة مدبرة بدليل أن الحملة توفر لها كل ما تحتاج إليه [انظر: ماجد: التاريخ السياسي ... ج ٢ ص ٢٣٥] وليس هناك ما يمنع تحريك العائدة للحجاج قاعدة الفتح عدته وجهاز الجيش بكل شئ،
انظر

- Ashwari Prasad: Ashor history of Muslim rule in India.... P. 42, Lahore 1986.

-٣-.

تحقيق مهمته، ذلك أن الملك «داهر» كان ينتظر قدومه مستعداً لمواجهة، وقد استشهد عبيد الله نفسه في المعركة مع الكثيرين من جنده.

لم تدفع نتيجة المعركة الحجاج لليأس ولم يستسلم، بل أعد جيشاً جديداً سنة ٩١هـ= ٧٠٩م جعل القيادة عليه لبدیل بن طهفة البجلي، وقد اتخذ ذلك الجيش طريق البر إلى عمان ومنها إلى إيران فمكران حيث أمده والي محمد ابن هرون بثلاثة آلاف من الجنود، أضيفوا إلى ثلاثة آلاف فارس كانوا معه^(١)، وقد أعد لهم «داهر» جمعاً قوامه أربعة آلاف جندي مزودين بالأسلحة، تعاونهم عشرات أنفيلة وجعل عليها ابنه المسمى «جيسمي» وعند «الديبل» دارت معركة عنيفة بين الجانبين استمرت طوال اليوم. وقد ربط القائد «بدیل» خلالها عيني فرسه لأنها كانت تهاب الغيلة، وقاتل بشجاعة نادرة وصرع ثمانين من أعدائه ولكنه استشهد آخر الأمر وخسر جيشه المعركة ووقع بعضه في الأسر وانضم إلى الموجودين في سجن الديبل^(٢).

(١) يقول K. S. Lal: نقلًا عن «فيريشتا» Ferishta أن بدیل كان معه أربعة آلاف فارس، وهذا الرجل مؤرخ هندي من القرن السابع عشر الميلادي واسمه بالكامل محمد قاسم هند وشاه فيریشتا، وقد أضاف أن «سيلان» كانت مركزاً إسلامياً نشطاً وأن حجاج بيت الله تعوبوا أن يذهبوا منها للجزيرة العربية عن طريق السفن، ويقول أنه حتى قبل الإسلام فإن الهنود البراهمة تعوبوا الذهاب إلى الكعبة بمكة لعبادة الأصنام هناك، ولهذا كانت هناك حركة دائبة بين سيلان من ناحية وبين البلاد التي تسمى اليوم بغرب آسيا من ناحية أخرى، انظر: Ferishta: Tarikhi - Ferishta, persian text, P. 311, part 11, Luknow 1865

نقلًا عن K. S. Lal: Early muslims in India, p. 13 and p. 30

وانظر أيضاً: أير المعالي أشهر المباركيوري: العقد الثامن: ص ١١٩ ، ١٢٠ .

(٢) انظر البلازني: فتوح البلدان ص ٦١٢، المرجع السابق ص ١٢١ ، وقائع تحفة الكرم: ص ٩١، والطبري: موسوعة التاريخ الإسلامي.. ج ١٠٩٢ - ١٦٢، ومحمود شاكر: باكستان ص ١٤ ، ١٥ ، بيروت بلا تاريخ ويقول الأستاذ: إحسان حق أن الحجاج طلب إذن الخليفة عبد الملك لموافق بعد تردد على إرسال حملة عبد الله بن ثبهان، ولما لم يوفق في مهمته عزله، وولى «بديلة

وصل الخبر للحجاج فاستشاط غضباً وأله للغاية أن يلقي خيرة جنده هذا المصير على أيدي هؤلاء المجوس، فتنقسم ليفتحن هذه البلاد وينشر الإسلام في ربوعها، وقرر القيام بحملة منظمة، يعد لها جيداً وتعمل على فتح بلاد السند وتتقم من ذلك الملك العنيد، وكان على والي العراق والمناطق الشرقية أن يبعث للخليفة الوليد بن عبد الملك ينهى إلى ما حدث ويستأذنه في اعداد الجيوش وإرسالها لتعمل ضد من يقفون في سبيل تبليغ كلمة الله لكل السكان في بلاد السند.

أما الخليفة فقد تردد أول الأمر، لأنه كان لا يزال يتهيب تلك البلاد، فهي مناطق واسعة بعيدة عن مقر الخلافة في دمشق، فالمسافة بينها وبين العاصمة

مكانة وأمره بالاستيلاء على الديبل مقر القراصنة، ولكنه انهزم وقتل وأسر السنديين كثيراً من رجاله. انظر تاريخ شبه الجزيرة الهندية الباكستانية ص ٤٨ .
ويذكر أ. الساداتي أن الحجاج طلب إذن الخليفة الوليد بتسيير حملة إلى بلاد السند عندما ثار بها محمد ومعاوية العلانيان وقتلا والي سعيد بن أسلم، وكان ملك السند قد رحب بهما ويرجالهما الخمسمائة. ورفض تسليمهما للعاصمة الإسلامية، وهما بدورهما ناصرا في بعض حروبهما وبالا حثوة عنده، ولكن الخليفة رفض إجابة طلب الحجاج إلى أن جرت حادثة استيلاء قراصنة ميناء الديبل على السفن والبثان والأرامل المسلمات... عندئذ أذن الخليفة لوالي العراق أن يرسل حملته لفتح بلاد السند . ويعتبر س. م. إكرام لجوء العلانيين إلى «داهر» سبباً إضافياً لعمل الحجاج ضد ملك السند وليس هناك ما يمنع من أن يكون الأمرين معاً وراء التفكير في فتح هذه البلاد، فيصح أن يكون كل منهما قد حدث، فحلفوا الحجاج لغزو هذه البلاد . انظر: [عبد المنعم النمر: تاريخ الإسلام في الهند، وفيه عرض سريع لمحاولة فتح بلاد السند حتى نهاية محمد بن القاسم ص ٧٦-٧٧ القاهرة ١٩٨٩ .

انظر: تاريخ المسلمين في شبه القارة الهنديةباكستانية وحضارتهم ص ٤٤، ٤٥ . وكذلك : History of muslim civilisaion in India and Pakistan, p. 4 .
وقد أثرتنا في الأصل هنا ما ذكره «البلانزي» لأنه من أقدم المؤرخين، ولأن ما ذكره يتشظى مع التسلسل المنطقي للأحداث

-٣٢-

الأموية تصل إلى ٢٥٠٠ كيلومتر، كما أن طبيعتها صعبة وجغرافيتها غير واضحة لدى المسلمين، ففتحتها والحالة هكذا قد يكلف المسلمين الكثير من النفقات والأرواح، ولكن الحجاج عاود الكرة موضحاً ما عنده من خطط عسكرية محكمة تضمن النصر بإذن الله، وتعهد أن يرد إلى خزينة الدولة ضعف ما ينفقه على فتح بلاد السند^(١) مما يدل على ثقته في الفتح وفي وفرة ما سيحصله من مغانم من ذلك الفتح، وقد وافق الخليفة الوليد آخر الأمر، فكانت حملة محمد بن القاسم الثقفي.

وعندما قام ابن القاسم هذا بحملته كان المسلمون قد نجحوا في فتح بعض المناطق بجنوب أفغانستان الحالية، ثم اتجهوا نحو كرمان ومكران - غرب إقليم بلوخستان الآن - وكذلك فتحوا سستان، ثم كانت حملة ابن القاسم الذي أتم الله على يديه نعمة اشراق الإسلام بكل مناطق السند ودخول أهلها في دين الله أفواجا ، فلنحاول منذ الآن متابعة أحداثها.

(١) انظر الطبري: المرجع السابق ص ٦١٢، وكذلك:

K. S. Lal: Early Muslim in India, PP. 12 - 14 .

الفصل الثاني

محمد بن القاسم
يفتح بلاد الهند والبنجاب
زمن الوليد بن عبد الملك

محمد بن القاسم الثقفي فاتح بلاد السند أحداث الفتح

* * *

في سنة ٩٢ هـ = ٧١٠م اختار الحجاج صهره وابن أخيه عماد الدين محمد بن القاسم الثقفي - الذي كان والياً على الري ببلاد فارس - وعينه قائداً عاماً على الجيش الإسلامي الذي تقرر توجيهه لفتح بلاد السند؛ وذلك لما تميز به من أخلاق عالية وشجاعة وفروسية نادرة وإقدام، رغم عمره الذي لم يكن تجاوز السبعة عشر ربيعاً ، وأيضاً لأن تلك كانت رغبته، ذلك أنه قال للحجاج: «إني لا أطلب منصباً ولا أطلبك برزق وإنما أطلب منك أن تعينني على مorte في سبيل الله، فأعطني على الموت يهب لك الله الحياة» لقد سئم الحروب الأهلية وأراد توجيه همته لمجاهدة أعداء الإسلام ونشر ذلك الدين الحنيف .

وعلى كل حال لقد كان على ذلك الشاب أن يتجه نحو بلاد الهند الغربية عليه، وأن يقابل عدواً عنيداً انتصر على قائدين مسلمين من قبل بسهولة، وقد كان ابن القاسم أهلاً للثقة به لحكمته ورياسته وسواجهته العديدين خشية أو وجل، ولم يكن ما قاله المنجمون عن حسن طالع وحظه وراء اختيار الحجاج له كما يذكر بعض الباحثين^(١) .

(١) انظر:

A hwarei Prasad: Ashor history of Muslim rule in India.... P. 43

هذا ولا يتفق المؤرخون على سنة هذه الحملة وإن كان معظمهم يقرر أن ابن القاسم وصل إلى مكران سنة ٩٢ هـ = ٧١٠م ، وأن مقتل ملك السند كان سنة ٩٢ هـ، وسارت غالبية المحدثين على ذلك، بينما ينكر ابن الأثير أن مقتل داهر كان سنة ٨٩ هـ، يعني أن الجيش المسلم وصل السند سنة ٨٨ هـ، وقد سار السادات على ذلك أما الطبري فيجعل مقتل داهر بن صلصة ملك السند سنة ٩٠ هـ (ج ١ ص ١١٢) وهذا يعني أن ابن القاسم وصل للسند سنة ٨٩ هـ ويذكر في حوادث سنة ٩١ هـ، ج ١ ص ١٨٢ ، أن ابن القاسم فتح أرض الهند (السند) وفي حوادث =

-٣٥-

وقد زوده الوالى بكل ما يحتاج إليه من أسلحة ونخائر وأموال ولم يبخل عليه بأقل الأشياء حتى الخيوط والمسالك كما عمد الحجاج إلى القطن المحلوج فنقع في الخل الصاقل ثم خفف في الظل وقال: «إذا صرتم إلى السند فإن الخل بها ضيق فانقعوا هذا الخل في الماء ثم اطبخوا واصطيخوا...»^(١) وجعل تحت إمره القائد عدداً من خيرة الفرسان والمشاة بلغ ستة آلاف ما بين فارس وراجل وحرص على توديعهم بنفسه على رأس أفراد الشعب.

وقد وصل محمد بن القاسم إلى شيراز من الري والتحق بالجيش هناك ومكث بهذه المدينة ستة أشهر يرتب جنده ويدرب رجاله ويتعرف على البلاد وينظم جيشه^(٢) ثم رسم خطة الفتح التي اعتمدت على إرسال بعض المجانيق والأسلحة على ظهر بعض السفن، وقد عين عليها اثنين من القادة وأمرهما أن

= سنة ٩٥ يذكر أنه فتح آخر الهند إلا الكيرج والمندل (ج ١ ص ١٩٢) وانظر تاريخ ابن الأثير:

حوادث ٨٩١ هـ ج ١ ص ٥٣٦-٥٣٩.

- البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١٢

- فتحنامه سند: ص ٧٠-٧١، ص ٩٩ من الترجمة الانجليزية. وكذلك الساداتي: تاريخ

المسلمين، ص ٤٦، الطريزي: موسوعة التاريخ، ج ١ ص ١٦٤.

* K. S. Lal: Early Muslim in India, PP. 12 - 14 .

(١) انظر البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١٢، ٦١٣ وكذلك:

Lane Peole: Medieval India under the Mohammadan rule, P. 8
New york 1962.

(٢) انظر: فتحنامه سند ص ٧١ و٩٩ من الترجمة الانجليزية. البلاذري: فتوح البلدان الموضع

السابق. تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٨٨، تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ٨٩٩ هـ الجزء والموضع

المشار إليه آنفاً. هذا ويذكر د. الساداتي أن ابن القاسم كان مقيماً بشيراز عندما كلف

بالقيادة وأنه استمر بها ستة أشهر بعد العدة... انظر: تاريخ المسلمين، ص ٤٥ .

-٣٦-

يسبقاه إلى ميناء الديبل وإن ينتظراه هناك، وكانت السفن العربية في عهد الوليد قد أصبحت تتخذ دور المبادأة بالهجوم، فالعرب قد استفادوا من حملاتهم السابقة ومن احتكاكاتهم ببحرية الهند، ولا يبعد أن يكون قد اعدوا سفناً يمكنها مواجهة ساحل السند والسيطرة على المحيط الهندي^(١) أما ابن القاسم نفسه فقد سلك طريق البر ماراً بإقليم مكران^(٢) معه خمسة عشر ألفاً من أهل الشام والعراق ومن الفرس والعرب، بالإضافة إلى ثلاثة آلاف من الجمال يحمل على نصفها الزاد والمؤونة والسلاح، ويتناوب أفراد الحملة ركوب ١٥٠٠ منها بحيث يخصص جمل واحد لكل أربعة أفراد.

وقد وصلت القوات إلى إقليم مكران في نفس عام ٩٢ هـ = ٧١٠ م وبقيت هناك أياماً للراحة والاستعداد لدخول بلاد السند، وقد تم اجتياز الحدود من مكان اسمه الآن «داربيجي» Darbi ji دون أن يصادف المسلمون أثراً لقوات «داه»^(٣) أما الحجاج فكان على اتصال دائم بالجيش وقائده لاتغيب عنه توجيهاته ونصحه.

وقد حرص ابن القاسم على أن يستقر الوضع ويستتب النظام في البلاد الواقعة غربي نهر السند قبل أن يعمل على الوصول إلى الضفة الشرقية لذلك النهر حيث تقع عاصمة «داه» ملك السند.

وقد تحرك الجيش المسلم ونجح في فتح بعض البلاد مثل «قنزبور»

(١) انظر: د. حسن أحمد محمود: الإسلام والحضارة العربية ... ص ١٨٢ .

(٢) انظر تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٨٨ و .

Elliott, the history of India, I, P. 436 .

Fazi ahmead: Muhammad Ben Qasin, P. 29 .

ويذكر صاحب «فتحنامه سند» أن الجيش المسلم سار من «شيراو» إلى «مكران» بينما يذكر المعصومي في تاريخه اسم «كرمان» بدلاً من «شيراو» ، انظر ص ٧٢ من فتحنامه سند. ص ٥٩ من الترجمة الانجليزية، وتاريخ المعصومي ص طبع بمباي بالهند سنة ١٩٢٨ م.

(٣) انظر فتحنامه سند ص ٧٢ و ص ٥٩ من الترجمة الانجليزية

-انظر: ميسوعة التاريخ ج ١ ص ١٦٧ .

-٣٧-

وهـ «أرمابيل»^(١) قبل أن يصل إلى «الديبل» في محرم سنة ٩٣هـ = ٧١١ م ، كذلك وصلت القوات البحرية التي اتخذت طريق «شيران» . وانضم إلى جيش المسلمين عند «الديبل» كثير من رجال الميد والجات (الزط) وهى من القبائل السندية التى تركت مواطنها الأصلية بسبب سوء معاملة البراهمة لهم، إذ كانوا يعتبرونهم من المنبوذين ويحرمون عليهم امتطاء النواب ولبس الملابس الغالية، ولم يكن يسمح لهم إلا بالعمل في المهن الحقيرة، وقد أفاد المسلمون من شجاعة هؤلاء ومعرفتهم بمساكن السند وأحوال أهلها^(٢) .

بعد ذلك تم تقسيم أفراد الجيش إلى مقعمة ومؤخرة وقلب، وبقي القائد في القلب ومعه كبار العسكريين، وحاصر مدينة «الديبل» لمنع الزاد والمدد عن سكانها، وحفرت الخنادق وركزت الرماح حول حصن الديبل حيث يوجد أنسرى المسلمين، كما نظمت دوريات المراقبة والاستكشاف، وأحاط الجند الإسلامى بالحصن من كافة نواحيه، ووصلت رسائل من الحجاج تستحث الجند وتعمل على رفع معنوياتهم، وجهزت المنجنيقات، بينها منجنيق كبير عرف باسم «العروس» كان يحتاج إلى خمسمائة رجل لتشغيله، وقد أمر محمد بن القاسم

(١) «لفنزير» كانت عاصمة إقليم «مكران» أيام فتح المسلمين لبلاد السند أما «أرمابيل» أو أرماتيل

لمدينة تقع بالداخل قرب الشاطىء . انظر:

- البلازى: فتوح البلدان ص ٦١٢ .

- تاريخ اليعقوبى: ج ٢ ص ٢٨٨ .

- ابن الأثير: الكامل، حوادث سنة ٨٩ هـ ج ١ ص ٣٧٥ .

(٢) انظر : الساداتى: تاريخ المسلمين ص ٤٦ .

شلبى: موسوعة التاريخ .. ج ٨ ص ٢٦٥ .

د. حسن أحمد محمود : الإسلام والحضارة العربية فى وسط آسيا ص ١٨٣ .

ويبلغ عدد جيش ابن القاسم فى رأى بعض المحققين ٢٥ ألفاً من الفرسان والرجال، بينما لم يتجاوز ستة آلاف فى رأى البعض الآخر أو هو لا يقل عن ثمانية عشر ألفاً . انظر

K. S. Lal: Early Muslim in India, PP. 14 - 15 .

قائد هذا المنجنيق واسمه جعوية المسلمي فصبوب قذائفه نحو العلم المتدلى من أعلى قمة لمعبد بوذي كبير وكان ذلك عملاً بنصيحة بعض البراهمة، فقد أخبره أحد هؤلاء أن أهل وسكان هذه المنطقة يعتقدون بأنه لن يتمكن أحد من فتح هذه البلاد مادام هذا العلم مرفوعاً «فهناك بد (صنم) عظيم، عليه بقل طويل، وعلى البقل راية حمراء، إذا هبت الريح اطافت بالمدينة وكانت تنوره»^(١).

وقد استغل المسلمون هذا الإيمان بتلك العقيدة بهدف التأثير على نفسية سكان البلاد وتحطيم معنوياتهم، وهذا ما حدث بالفعل فقد أيقن أهل البلاد بالهزيمة وملا الرعب قلوبهم عندما رأوا علمهم يهوى أمام أنظارهم، عندئذ تمكن المسلمون من دخول المعبد وأخرجوا ٧٠٠ فتاة كن يعملن في خدمة الأسنام، ثم بدأوا هجوماً شاملاً على كافة جوانب الحصن في وقت واحد، ووضعوا سلالم تسلقوا عليها إلى داخل الحصن، ونجحوا في فتح أبوابه وقتلوا من كان بداخله، إلا من ثبت حسن معاملته لأسرى المسلمين، ذلك أن من كان بالداخل كان مسلحاً، ولأنهم كانوا مصرين على الحرب، ثم لأنهم هم الذين أنوا المسلمين والمسلمات اثناء أسرهم في الحصن، أضف لهذا أن الحجاج أراد أن يكونوا عبرة لغيرهم، أما حاكم «الديبل» فقد أمكنه القفز من فوق الحصن

(١) انظر البلازني: فتح البلدان ص ٦١٢ .

فتننامه سند ص ٧٦ وص ٥٩ من الترجمة الانجليزية

تاريخ ابن الأثير: حوادث سنة ٨٩ هـ ج ٤ ص ٥٢٧ .

وقد ذكر بعض الباحثين المحدثين أن عدد المنجنيقات مع المسلمين كانت خمسة ، بينما ذكر البعض الآخر أنها كانت ثلاثة، انظر:

Fazl ahmad: Muhammad Ben Qasin, P. 33 - 35 .

وقول «لأنه أن هذا المعبد كان معبداً بوذياً ارتفاعه ١٢٠ قدماً ويحيط به قبة بنفس الارتفاع، انظر:

Lal: Early Muslims in India, P. 50 .

-٣٩-

وهرب ليلاً ثم توجه نحو عاصمة «داهره» ملك السند^(١) .

بعد ذلك جاء رجل من البراهمة وأرشد محمد بن القاسم إلى موضع السجن الذي فيه أسرى المسلمين داخل الحصن فتوجه إليهم وأطلق سراحهم.

وهكذا برهن تطور الحوادث على وجود المسلمين في السجن الرسمي لملك السند ويدخل الحصن، مما يؤكد أنه كان وراء القبض عليهم وأنه هو الذي دبر للاستيلاء على سفنهم وممتلكاتهم، وأنه كان يكذب عندما زعم من قبل عندما اتصل به الحجاج أنه لاصلة له بهذه العملية، وأن ماجرى لهؤلاء إنما هو من فعل القراصنة واللصوص دون أن يكون له دخل فيه^(٢) .

ولما تم لابن القاسم فتح الديبل، مكث بها فترة ونظم أمورها ووزع المغانم على مستحقيها وأرسل بالخمسة إلى دار الخلافة، ثم عين حاكماً للمدينة وترك

(١) انظر البلازى: فتوح البلدان ص ٦١٢ ويذكر أن تحطيم الصنم كان بتوجيه من الحجاج وبناء على تخطيط منه، وكان دائم التشاور مع محمد، حيث كانت رسالته تصل باستمرار كل ثلاثة أيام، انظر ص ٦١٤، وكذلك

Lal: Early Muslim in India, P. 16 .

تاريخ اليمقوي: ج ٢ ص ٢٨٨، ٢٨٩

تاريخ ابن الأثير: ج ٤ حوادث سنة ٨٨٩ هـ، الجزء والموضع السابق.

تاريخ ابن خلدون: ج ٣ ص ٦٠ .

السادات: تاريخ المسلمين، ص ٤٦ .

هذا ويرى «ماجمدار» الهندي في كتابه الغزو العربي الهند ص ١٦، أن قتل المسلمين للمحاربين داخل الحصن وحشية بينما لا يدين سلوك القراصنة وأعمالهم ضد المسلمين، وانظر:

الطرنى: موسوعة التاريخ الإسلامي ج ١ ص ٧١، هامش «١٠» .

(٢) انظر: فتحنامه سند: ص ٧٩ ص ٩٠ من الترجمة الإنجليزية.

تاريخ المعصومى ص ٢١، نقلاً عن مرجع الطرنى المشار إليه آنفاً، ج ١ ص ١٧٢ .

لها ما يلزمها من حماية عسكرية تمثلت في أربعة آلاف جندي. وقد اختار لهم مكاناً أسكنهم فيه وأسس لهم مسجداً جامعاً^(١)، وهذا هو شأن المسلمين عندما ييسر الله لهم فتح بلد ما، وقد انتهى ابن القاسم من ذلك كله في رجب ١٢هـ = ٧١١م. وفي نفس العام أثار كتاب الحجاج يقول: أنت أمير ما افتتحت .

أما «داهره» فقد أغضبه نتيجة القتال وأرسل لابن القاسم رسالة تفيض تهديداً ووعيداً قال فيها: إن ما حدث في «الديبل» ليس نجاحاً كبيراً، فهذه المدينة لا يقطنها رجال مستقرون، ومن فيها ليسوا إلا تجاراً لا يعرفون شيئاً عن أصول وفن الحرب، ولا يجدي انتصارك على هؤلاء، لقد سبقك جيشان إلى بلادي السند وقتل القائد في كل منهما، وإذا لم تنسحب من بلادنا فسنتلقى نفس المصير، فلا تغتر بما رأيت في «الديبل» فالشعب القوي يعمر أماكن أخرى في السند، إننا أمة شجاعة ورجالنا يحاربون إلى آخر رمق ولا

(١) انظر: تاريخ ابن خلدون: ج ٢ ص ٦٠ وكذلك السادات: تاريخ المسلمين ... ص ٤٦.

والمباركيوي المقد الثمين ... ص ١٤٠ نقلاً عن تاريخ خليفة بن خياط ج ١ ص ٤٠٤-٤٠١.

تاريخ ابن الأثير: حوادث سنة ٨٩ هـ ج ٤ ص ٢٧٥.

تاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ٢٨٩

البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١٤

فتحاته سند: ص ٨١ . ص ٦٠ من الترجمة الانجليزية Lal: Early muslims...p.

17. وهناك الآن مسجد في «بامبور» Bhambhore بالقرب من كراتشي يقال انه

اقدم اثر إسلامي في شبه القارة الهندية. انظر:

- Annemarie Schimmel: Islam in India and Pakistan P.2, Leiden 1982.

ويقول فضل أحمد ان ابن القاسم سمح لحاكم المدينة الذي استسلم بالبقاء بل عينه والياً عليها وطلب منه الاستمرار في أداء عمله وتأمين طرق الملاحة والتجارة بين البلاد العربية وبين بلاد السند والهند. انظر:

Muhammad bim Kasim, p. 36, 37.

يستسلمون أبداً، وقد رد عليه ابن القاسم برسالة جاء فيها:

«إنك تفخر علينا بخيلك وفرسانك وجندك وما عندك من أسلحة ومعدات، ولكننا نثق في الله وفي دفاعه عنا وهو سبحانه - قد ضمن لنا النصر والكرامة، لقد ساعدت الإيرانيين ضدنا وكنت سبب ثورات قامت تعادينا في بلوخمستان ومكران بل أرسلت جندك هناك، فعلت ذلك دون أن نسئ إليك بشئ، ثم استولى اتباعك على سفننا وأسروا أطفالنا ونساءنا وقد وجدناهم في سجنك، مما يعني أنك وراء القراصنة واللصوص، فلماذا ذلك كله؟ وقد عرف خليفة المسلمين كل ذلك وأمر بمعاقبتك وسنقاتلك حتى تقبى أرواحنا»^(١).

ولم يؤثر هذا التهديد على محمد بن القاسم، ومضى القائد الشاب يحمل الدعوة الإسلامية ويعمل على تبليغها للناس ونشرها وأمكنه فتح العديد من المدن والانتصار على المحاربين المعاندين.

فتوجه نحو مدينة النيرون - قرب حيدر آباد السند الحالية على مسافة ٧٥٠ ميلاً من مكران وتسمى أيضاً «نيرانكوت» - ونزل في ضاحية من ضواحيها في جمع من قاداته ورجاله، وكان والي البوذي على تلك المدينة غائباً، وما لبث أن عاد ويعث برسالة خاصة لابن القاسم تتضمن اتفاقاً سرياً جرى بينه وبين الحجاج منذ عام يتضمن رضاه بحكم المسلمين، وقد فتح أبواب المدينة أمام القائد المسلم وجاء إليه يحمل هداياه فخلع عليه ابن القاسم

(١) انظر

Fazl ahmad: Muhammad bin Kasim, pp: 39 - 42

- Lal: early muslims P. 17

- S.M. Ikram: History of muslim civilisation in India and Pakistan., P.5.

وأكرمهم، وبذلك سلمت هذه البلدة دون إراقة نقطة دم واحدة^(١).

وبعد استسلام النيرون كتب الحجاج لابن القاسم يقول:

«لقد استسلمت النيرون عليك أن تعامل أهلها بالشفقة وأن تستولى على قلوبهم، وإذا استسلم من رفع السلاح عليك فلا تؤذهم ولتعفو ولتصفح ولتحفظ عهدك حتى يثق فيك الناس، وإذا رجعت مرة في عهدك فإن ذلك يفقدك تقدير الناس ولن يأمّنوا لك» وأوصاه في مناسبة أخرى فقال:

«إذا أردت أن تحتفظ بالبلاد فكن رحيماً بالناس ولتكن سخياً في معاملة من أحسنوا إليك، وحاول أن تفهم عنوك، وكن شفوفاً مع من يعارضك، وأفضل ما أوصيك به أن يعرف الناس شجاعتك واثقاً لاتخاف الحرب والقتال»^(٢).

وعجيب أن تصدر هذه الوصايا من الحجاج الذي اشتهر بالشدّة والقسوة والعنف في تعامله مع خصومه.

ومهما يكن من أمر فقد توجه ابن القاسم بعد فتح (النيرون) ناحية سيوستان (سنيهان وسيبي الآن) على بعد ١٣٠ كيلو متراً إلى الجنوب الغربي - ونزل المسلمون في موضع يقال له «موج» أو «ماوج»، وكان حاكم تلك المنطقة برهمياً، فاجتمع به رعاياه من البوذيين وأخبروه أنهم مسالمون لا يرغبون في سفك الدماء وأنهم يثقون في مسالمة المسلمين لمن سالمهم، ولكن الحاكم رفض

(١) جدير بالذكر أن هذه المدينة غير مدينة (بيرون) الموجودة في خوارزم والتي ينسب إليها البيروني العلامة المشهور وقد وهم البعض فنسبه إلى المدينة السندية، ومن هؤلاء: محمود شاكر في كتابه «باكستان» ص ١٦، بيروت بدون تاريخ، والفيلسوف في صبيح الأمتى ج ٥ ص ٦٥، القاهرة ١٩٦٣م.

انظر: السادات: تاريخ المسلمين... ص ٤٧.

Fazlahmad: Muhammad bin Kasim p. 66. 67

(٢) انظر:

-٤٣-

وجهة نظرهم، فاضطر الجيش المسلم لمحاصرة المدينة ورميها بالمنجنيقات وخشق عليها الخناق مدة اسبوع كامل حتى يش حمايتها وتوقفوا عن القتال، وفر حاكمها تحت جنح الظلام إلى منطقة «البوذية»، عندئذ دخلها محمد بن القاسم واستولى عليها وغنم منها، وأمن البوذيين، لأنهم قبلوا الدخول في طاعته سلفاً ولم يستول على ممتلكاتهم كما فعل مع البراهمة.

ومن أقليم «سيستان» هذا أهل «جنة» وهم جماعة كبيرة من البوذيين أسلموا جميعاً زمن فتح السند على يدى محمد بن القاسم^(١).

بعد ذلك توجه محمد بن القاسم نحو منطقة «البوذية» (البدهة) ونزل على شاطئ نهر يعرف بنهر كنبى في نفس المنطقة، وقد قرر حاكم الاقليم - بعد مشاور مع رجاله وقواده - القيام بغارة ليلية على معسكر المسلمين، ولكن الجيش ضل طريقه في الصحراء، وعاد يخبر حاكمه، فتوجه ذلك الحاكم نحو محمد بن القاسم وأعلن استسلامه، وعاونته بنفسه في القضاء على المتمردين حيث دخل المسلمون العاصمة الاقليمية «سيسم» وقضوا على فلول المعاندين.

وكالعادة اهتم محمد بن القاسم بتنظيم الأمور في منطقة البوذية وعين خراجها، وساعد المسلمين على الاستيطان فيها وبنى بعض المساجد، وعين عليها حكاماً ونصحهم بالاهتمام بالبلاد والحرص على راحة الشعب ورخائه.

من هذا العرض يبدو أن المحاربين -حتى الآن- كانوا من الهناكة أو الهندوس أما طبقة التجار والحرفيين وغيرهم من المسالين فكانوا بوذيين، وهناك من الشواهد ما يدل على مساندة البوذيين للمسلمين، فراهب منهم هو

Lal: Early Muslims.... P 17, 18.

(١) انظر:

Fazl ahmad, Muhammad bin Kasim, p. 45, 46.

- تاريخ المصري ص ٢٢، ٢٣

الذي قدم لابن القاسم وأخبره بضرورة إسقاط العلم من أعلى المعبد لتسقط «الديبل» وواحد آخر منهم كان واسطة بين القائد المسلم وبين الأسرى من المسلمين، ومدينة «النيرون» كانت تمت حكم حاكم بوذي له مراسلات مع المسلمين قبل أن تطأ قدم محمد بن القاسم أرض السند وقد توقف القتال بمجرد وصول الحاكم وعودته من سفره واعتذر للمسلمين وسلمهم المدينة. كذلك نصح البوذيون حاكم «سيوستان» بعدم محاربة المسلمين الذي لا يخلفون وعدهم وعندما رفض، أعلنوا بصراحة أنهم لن يقاتلوا معه، ونفس الشيء حدث في «كاكا» و«كوتاك» حيث لم يكتف الحاكم بعدم حرب المسلمين بل ذهب إلى معسكرهم وقدم لهم معلومات مفيدة، وسنعرف أيضاً فيما بعد أن قادة البوذيين هم الذين أمدوا ابن القاسم بسفن يعبر بها إلى الضفة الشرقية لنهر السند وهكذا تدل الشواهد على معاونة البوذيين للمسلمين ومساعدتهم لهم على فتح السند، بل أن المسلمين منحوهم ثقة لم يحظ بها بعض مواطنيهم، وهذا يسر مهمة الفاتحين^(١).

وفي هذه الأونة تلقى ابن القاسم رسالة من الحجاج تشجعه وتشد أزره وتمطيه توجيهاً ببذل وعوده للزعماء في مختلف الولايات حتى ينال مساعدتهم، وأوضح له وسائل التوصل إلى السلطة وتلخص في أربع هي: الإدارة وبذل المال والرأي الصائب في محاربة الأعداء بعد دراسة أمزجتهم ومعرفه نواحي قصورهم ثم انخال الرعب والهيبة مع القوة والشهامة، ثم طلب منه أن يعبر نهر السند إلى ضفته الشرقية كي يخلخل الفرع إلى قلب العدو، أخيراً أوضح له الحجاج أسلوب معاملة الرعية وفقاً للخيار الذي تميل إليه من اعتناق للإسلام أو قبول الطاعة للمسلمين ودفع الجزية أو التصميم على الحرب والقتال.

Ishtiaq Husain quareshi: the muslim Community... p 33, 34. (١)

وقد اضطر ابن القاسم أن يعود إلى مدينة «اشبهار» - بالقرب من مدينة «نيرون» بناء على أوامر الحجاج - وتمكن من الإجهاز على حركة مناوئة قام بها بعض البوذيين وبعض رجال القبائل هناك، ثم عاد يتقدم نحو نهر السند وقضى في طريقه على كل مقاومة وظل يواصل مسيرته حتى وصل إلى الضفة الغربية لنهر السند، في موضع مقابل لجيود (جيبود) ولدينة «راور» اللتين تقعان على الضفة الشرقية لنفس النهر^(١).

وقد أرسل حاكم منطقة «بت» البوذي، رسالة إلى القائد المسلم يعلن فيها ولاه واستعداده للتعاون مع المسلمين، على أن يتم ذلك بطريقة ترفع عنه الحرج أمام الملك «داهر» الذي تربطه به صلة قرابة، وقد تم بالفعل ترتيب طريقة سلم بها نفسه وجنده لابن القاسم، وقد أكرمه الأخير ورحب به وجعله حاكماً على منطقة «بت» كما أهدى لمعاونيه من التكاكرة ثم طلب منه تجهيز السفن والمراكب اللازمة لعبور الجيش الإسلامي إلى الضفة الشرقية لنهر السند^(٢).

(١) K. S. Lal: Early muslims in India, p. 19

(٢) انظر: فتحنامه سند ص ٩٩، ص ٦٢، ٧١ من الترجمة الانجليزية

«راموج» أو «مايرج» قلعة في «سيوستان» على بعد ٢٠ فرسناً من النيرون، أما «البوذية» فهي منطقة واسعة اسمها «ياقوت الحموي» «البدية» وكانت حاضرتها «قندابيل» وأما سيسم فكانت موضع «شاه حسن» العالية عند الطرف الغربي لبحيرة «ما نهج» أما «راور» فتقع على مسافة ٨٠ ميلاً من برهمتاباد. ٧٠ ميلاً جنوب شرقى مدينة حيدر أباد السند العالية، أما «بت» فهي جزيرة صحوية تسمى «بهاكر» أو «بكه» أما التكاكرة فهم قواد في الجيش الهندي عرفوا بالشجاعة والقوة، ويرى البلازى في فتوح البلدان ص ٦١، أنهم كانوا قواداً لازموا الملك «داهر» في حربه ضد المسلمين، أما «آليت» في تاريخ الهند فيذكر أن لقب «بهاكر» كان يطلق على الجنود المشاة. انظر:

- ياقوت الحموي: شهاب الدين أبو عبد الله: معجم البلدان ج ١ ص ٢٧.

Elliott: The History of India... I, P. 146.

الطبرى موسوعة التاريخ... ج ١ ص ١٦٨ - ١٧٧

والملحق الموجود بأخر الجزء الثانى ص ٢٧٦، وما بعدها

وهكذا بدأ الناس يتعرفون على الإسلام ويدخلون في دين الله أفواجا،
ونجح ابن القاسم في مسيرته المظفرة حتى أضحى على شاطئ نهر السند
الذي تقع عاصمة «داهر» على ضفته الشرقية.

في هذه المرحلة بعث ابن القاسم رسولا إلى ملك السند كما فعل السابقون
ممن فتحوا مناطق أخرى من العالم، وقد عرض الرسول على «داهر» الإسلام
أو تسليم البلاد صلحا والرضى بحكم المسلمين، فإن أبى فليس أمام المسلمين
إلا قتاله حتى يحكم الله بينهم وبينه، وهو خير الحاكمين، وقد طلب الرسول من
ملك السند - في حالة اصراره على الاختيار الأخير - أن يختار عبور النهر
إلى حيث يوجد المسلمون على الضفة الغربية لنهر السند، أو يسمح لهم بالعبور
إلى الضفة الشرقية، ليتيسر التقاء الفريقين في ساحة القتال.

وقد عرض الملك الأمر على مستشاريه، فنصحه وزيره بأن يترك المسلمين
يعبرون إليه في ناحيته الشرقية، بذلك يكون النهر من خلفهم، وجند السند
أمامهم، وتقطع عنهم المؤن والامدادات العسكرية فيسهل القضاء عليهم.

ولكن محمد العلافى - أحد المتمردين على الدولة الأموية والذي يحظى
بتأييد وحماية ومعاونة «داهر» - رفض فكرة الوزير ورأى العكس يعنى أن
المصلحة أن يجتاز جند البراهمة النهر إلى حيث يوجد المسلمون على الضفة
الغربية، وحجته أن المسلمين يجاهدون في سبيل الله، ويبحثون عن الشهادة
طلباً للجنة وإن يرضيهم إلا الموت لرفع كلمة الله أو تحقيق الانتصار، فهم
صابرون في القتال يستميتون في جهادهم بروح عالية، خاصة إذا راوا
أنفهمس قاب قوسين أو أدنى من العاصمة السندية، وأضاف «العلافى» في
نصيحته للملك أنه ينبغي إرسال القراصنة واللصوص ليقوموا بالاستيلاء على
المؤن والمواشى والعلف والقوت من خلف الجيش الإسلامى، وبذلك يتعرض

للجوع وتفتك به الأمراض ويتيسر القضاء عليه^(١).

وقد احتار الملك ولم يعرف أي الرأيين يختار، وأخيراً قرر ترك الأمر لمحمد ابن القاسم ولغوض إليه اختيار ما يشاء، فقرر القائد المسلم العبور الى الضفة الشرقية، وبدأ يتحصل بالمسلمين الجدد من أهل البلاد، ويطلب منهم التوجيه والنصح وإرشاده إلى أنصب مكان يتيسر عليه اجتياز النهر منه، وفي نفس الوقت طلب الحجاج امداده بخريطة مفصلة للمنطقة بهدف دراستها وإبداء الرأي، ثم استقر الجميع بعد المشاورات على اختيار نقطة معينة للعبور منها.

أما «داهر» فقد بنى خطته العسكرية على أساس الاحتفاظ بالقسم الأكبر من جيشه عند مدينة «راور» بالشاطئ الشرقي، وأن تبقى السفن بالناحية الشرقية أيضاً في مقابل «بت» على الضفة الغربية حتى لا يتمكن المسلمون من العبور من هذه المنطقة السهلة وحتى يجبروا على اجتياز النهر من مكان صعب، ثم أمر أحد وزرائه أن يكون جيشاً وأن يقف على أهبة الاستعداد للهجوم على المسلمين فور وصولهم الى الضفة الشرقية، وكان في الامكان جمع ٥٠ الف فارس وعدد ضخم من الفيلة ونقل امتعة ورجال ومعدات ضخمة من «برهمان» ابادة إلى «راور»^(٢).

(١) ينفرد «شتياق حسين قرشي» بذكر رواية ينقلها عن الكوفي مترجم فتحنامه «سند ص ٧٠، مضمونها أن «العلوي» رفض القتال ضد ابن القاسم حين طلب منه داهر ذلك واعتذر بأنه لايجوز له أن ينقل معركة ضد المسلمين، وقد على عنه ابن القاسم وعينه مستشاراً وولاه بعض الولايات، ولكن نفس المؤلف يعود فيذكر في ص ١٦٢ أن «داهر» احتفظ بالوفاي بمستشاراً، واستمر له نفس المنصب مع «جيسيه ابن داهر» ثم توجه إلى كشمير «حيث بقي هناك في خدمة ملكها، وهذه الرواية الأخيرة هي المضطربة في معظم المصادر. انظر:

The muslim community... p. 53.

(٢) انظر: فتحنامه سند: ١٠٨ ص ٧٢، ٧١ من الترجمة الانجليزية

Fazl Ahmad: Muhammad bin Kasim, p. 53 - 59

وبرغم كل الدراسات التي اسهمت فيها كل الأطراف، فإن اجتياز نهر السند الى ناحيته الشرقية لم يكن أمراً سهلاً، فقد واجه الجيش المسلم صعوبات عديدة ولكنه تمكن من تجاوزها .

فقد اضطر محمد بن القاسم أن يرجع مرة أخرى إلى «سيوسان» للقضاء على حركة تمرد معاوية، لأنه لم يكن يرغب في اجتياز النهر وهو مشغول بأمر من خلفه، فلابد من التأكد من فتح الطريق ووصول الامدادات والمؤمن اللازمة لأفراد الجيش، وقد تحرك القائد المسلم الى منطقة مجهـة وتعطل بها قرابة شهرين بسبب هذه الاضطرابات ويسبب مرض أصاب الخيل، وبسبب عجز في المواد الغذائية والمواشي والعلف. كذلك لم تكن حالة المناخ والرياح مناسبة، الشيء الذي أثر على الحالة الصحية والمعنوية للجنود .

وقد انتهز «داهر» سوء الأحوال وأرسل يهدد «ابن القاسم» ويعرض عليه المساعدة الغذائية على أن ينسحب إلى الخلف، ولكن ابن القاسم أكد لعدوه أنه لن يترك أرض السند قبل إرسال رأس «داهر» للحجاج.

أما والى العراق فقد سمع بما آل إليه حال الجيش المسلم، فبادر بإرسال ألفين من الخيول العربية الأصيلة مع بعض المواد الغذائية والخل المجفف، كذلك بعث بمرسوم عين بمقتضاه محمد بن القاسم نائباً عن الحجاج في بلاد السند، وفوض إليه التصرف في شئونها، كما شجعه على عبور نهر السند إلى ضفته الشرقية مهما كانت التكاليف، ونصحه أن يكون عبوره من منطقة «بت» حيث يقل الماء ويقل عرض النهر، وأشار عليه ببناء كوبرى من القوارب تيسيراً لعملية العبور .

وبالفعل وصل محمد بن القاسم إلى «ساكرة» في منطقة جهـم (جيم) وبدأ في تجهيز المراكب اللازمة للعبور، وتزويد الجيش بالمواد الغذائية والأسلحة،

وأرسل بالوحدات الاستطلاعية إلى جهات متعددة من النهر، كما بعث بفريق عسكري إلى نواح مختلفة بهدف العمل على منع وصول الإمدادات إلى جند «داهر» مع إعاقة تحركاتها وقت عبور الجيش المسلم وحصرها في بقاع معينة، والتعامل معها إذا لزم الأمر، كما أمر بتوفير المزيد من الغذاء والعلف للقوات وأصبح بهذا كله مستعداً لاجتياز نهر السند إلى ضفته الشرقية .

أما «داهر» فقد تجاهل تحركات القائد المسلم واشتغل بالصيد ولعب الشرطنج استهانة بالمسلمين وأطمئنناً لما أعد من خطط عسكرية .

وقد أمر محمد بن القاسم بأن يتقدم محمد بن مصعب الثقفي على رأس وحدة صغيرة لمراقبة الطريق، تتلوه فرقة من ألف فارس يقودها «بنان بن حنظلة» لحماية المقدمة، ثم سار هو نفسه على رأس القواد المسلمين وكبار النكاكرة والزط مع الجيش الرئيسي حتى وصلوا إلى شاطئ النهر، وهناك اختار موضعاً قليل الغرض، ثم أحضرت المراكب المحملة بالرمال والحجارة وألواح الخشب، وأمر القائد بتسمير الألواح على المراكب في صورة جسر يمكن العبور عليه للجهة الأخرى. كما أمر الوحدات البحرية الانتحارية أن تتوجه بسفنهما نحو الشاطئ الشرقي من مناطق متعددة لتحول بين قوات البحرية السندية وبين التقدم ولتحصى الجيش المسلم في وسط النهر أثناء العبور. أما بقية الجيش الإسلامي فقد تلقى أمراً بصف المراكب على طول الشاطئ الغربي وربط بعضها ببعض على امتداد النهر وأن يحمل الجنود عليها، أخيراً أمر محمد بن القاسم بفك رأس المركب الأول حتى يسير في النهر متجهاً نحو الضفة الشرقية، يتلوه الثاني، وهكذا .

وبذلك نجح المسلمون في بناء جسر من المراكب عبروا عليه في شجاعة

وحذر ويدون خسارة كما يذكر «ماجمدار الهندي»^(١).

وقد اندفع المسلمون في إصرار واستبسال داخل مناطق الناحية الشرقية للنهر، وفاجأوا العدو بسهامهم وبخلوا معه في قتال مرير انتصروا فيه فاندحش جند «داهر» لما حدث وأخذوا يولون الأديار ويهربون في عماية الظلام حتى وصلوا إلى ملكهم في مقر حكمه وأخبروه بما حدث، فانزعج وكاد يفقد وعيه، بينما تمكن جيش المسلمين من إلحاق هزيمة مريرة بوحدات عسكرية قادها «محمد العلافى» المتمرد على سلطان الحكومة المركزية في دمشق، وأخرى قادها واحد من وزراء ملك السند، وواصل مسيرته نحو العاصمة، حيث استعد الملك «داهر» بأقصى ما يستطيع مؤقتاً أنه يلقي المسلمين في معركة مصيرية نتیجتها الموت أو البقاء، ولذلك بذل لها كل جهد وسعه، وحشد لها كل الامكانيات، ووفر لها جميع ما تحتاج إليه، وخطط لها أعظم التخطيط وأعد أفضل الجند وأحسن السلاح، ثم رأى أنه من الضروري أن يتولى القيادة بنفسه، هذا ما يمليه عليه الموقف شاء أم أبى، بعد هزيمة «العلافى» وهزيمة الأمير «جيسني» وعدم تمكثهما من الصمود أمام المسلمين.

أما ابن القاسم فقد ألقى طاقاته هو الآخر، واستسلم له بعض الأمراء وعاهدوه على الولاء^(٢)، ثم توجه بكل قاته ورجاله إلى موضع يدعى

(١) انظر: الفزى العربى الهند، بالانجليزية، الفصل الرابع ص ٢١، وكذلك

Lal: early muslims in India..... P. 19.

أما الدكتور الساداتى فيرى أن ابن القاسم توجه نحو شاطئ السند الشرقى بناء على أوامر من الحجاج وأنه فاجأ عدوه بعبور النهر إليه ليلاً، وأن «داهر» اغضب أن يرتد ويتحتمن في العاصمة إلى حين، انظر: تاريخ المسلمين... ص ٤٧، وكذلك:

Lane Peole: Medieval, India... p.9

(٢) انظر: فتحنامه سند ص ١٢٥-١٢٦ ص ٧٢ من الترجمة الانجليزية. تاريخ المعصومى ص ٢١

- ٢٥. والبالازى: لتوح البلدان ص ٦١٥

«نارانشو» بينما عسكر «داهر» في مكان يقال له «قاجيجاق»، وكانت هناك بحيرة تفصل بين الفريقين، وقد واصل ابن القاسم تقدمه قليلاً نحو نهر «دهواة» في منطقة «جيبور» حيث تقع قرى كثيرة تيسر عليه عملية الهجوم على جيش «داهر» من الأمام ومن الخلف، وكان ذلك بناءً على نصيحة أحد أمراء السند اللذين أعلنوا ولائهم للمسلمين، ولما علم «داهر» بموضع الجيش الإسلامي الجديد ترك قلعة «راور» وتقدم نحو «جيبور»، كذلك تقدم ابن القاسم واقترب الجمغان وأصبح الفاصل بينهما نصف فرسخ فقط .

وحتى امتداد سبعة أيام كانت تخرج فرقة مسلحة لمحاربة فرقة سنديّة في الساحة الواسعة بين الجيشين، وكان القتال يستمر أحياناً طوال اليوم، والمحصلة النهائية كانت في صالح المسلمين ومن هنا قرر ملك السند القيام بهجوم شامل ضد المسلمين وأن يتولى القيادة بنفسه، فأعد خمسة آلاف فارس من أبناء الأمراء ومائة فيل حربي وعشرة آلاف فارس مزودين بالأسلحة وعشرات الآلاف من أبناء القبائل، ثم اختار فيلاً ضخماً ركبته ولبس درعه وأخذ سلاحه وقوسه وصحب غلامين يمدانه بالسهم، وقرر دخول المعركة الفاصلة ، فكان هذا أول لقاء شامل بين العرب وبين مقاتلة الهندوس الذين تمرسوا على استخدام القيلة والرمي بالنبال واستخدام النط (١) .

وفي التاسع من رمضان سنة ٩٣هـ = ٧١١م بدأ القتال الشامل بين الطائفتين بعد أن نظم كل منهما قواته ووزع قياداته وربّط خططه وكان «العلوي» يعمل مع ملك السند ويقاتل المسلمين وقد استمرت المعركة طول اليوم.

أما «نارانشو» فهي موضع يبعد عن «راور» بعدة أميال، و«قاجيجاق» موضع قريب من مدينة «راور» في منطقة «جيبور» انظر: الطوزي: موسوعة التاريخ ج ١ ص ١٨٨
(١) انظر Lane Poole: Medieval india, p.5. Vol. I.. London 1951

ومن الطبيعي في معركة مصيرية كهذه أن يبذل الفريقان كل طاقاتهم، ولهذا كانت نتيجة القتال في هذا اليوم الأول سجالاً، مرة يحمل المسلمون على العدو ويتقدمون، ومرة أخرى يستخدم العدو فيلته فترد المسلمين إلى الوراء، وجاءت معاناة المسلمين من الفيلة في هذا اليوم الأول، وفي اليوم التالي لمس المسلمون نقاط ضعف عدوهم وأدركوا من أين يأتونهم، فأعادوا تنظيم جنودهم، واستخدموا المنجنيقات والرماة، وعملوا للقضاء على الفيلة وتشتيت مجموعات العدو بالنيران، وألقى القائد فيهم كلمة ترفع من معنوياتهم وتحثهم على التزام المراكز وذكر الله دائماً، وأن يحرصوا على أن تكون أعمالهم جهاداً في سبيل الله، فاستبسل المسلمون في قتال العدو الذي كان قد غير خطه وتطبيقاته، كما كانت تعاونه آلاف من قبائل الزط الشرقية وغيرهم حتى بلغت عدة من معه ١٢٠ ألفاً، ومع ذلك نجح المسلمون في دحر بعض فرقه فالتهب القتال وحمل وطيس المعركة، وتداخلت القوات، وانزعجت الفيلة وصمم المسلمون على نيل إحدى الحسنيين إما النصر وإما الشهادة، والوصول إلى رضوان الله والجنة .

وأثناء اشتعال المعركة تقدمت مجموعة من قادة السند نحو محمد بن القاسم وطلبوا الأمان، فمنحهم الأمان، وأعلنوا إسلامهم بين يديه، وعرضوا خطة عسكرية تنتهي المعركة وتبرهن على ولائهم وصدق إيمانهم، وتقوم على هجوم مباغت على مؤخرة الجيش السندي، وبالفعل تولوا الهجوم من الخلف، بينما قام ابن القاسم بالهجوم من الأمام، وكان «داهر» يركب فيلاً ضخماً يقود بقية الفيلة، وقد أقسم واحد من قادة المسلمين اسمه «الشجاع الحبشي» ألا ينزق الطعام حتى يقتله، وربط عيني فرسه ويرب بقسمه فتقدم حتى تمكن من جرح فيل القائد الضخم الذي كانت تتحرك بحركته كل الفيلة، ولما هاج الفيل القائد أخذت باقي الأفيال تترنح وتصيح، واختل توازن الجيش وازداد لهيب المعركة اشتعالاً، ومالت الكفة في أول الأمر لصالح جيش السند وأصيب

الشجاع بسهم، ولقى الله شهيداً، وتثر ابن القاسم نفسه من هول المعركة وطلب شربة ماء، وما لبث المسلمون أن ثبتوا من جديد بعد أن سمعوا نداءات القائد وصيحته على جنده بالثبات، وعلا التكبير لله أكبر الله أكبر يملأ الأفاق فهاجت الفيلة وسالت الدماء هنا وهناك وتكسرت الرماح والسيوف من شدة الضراب، وعابت الكفة تميل لصالح المسلمين، واضطربت أحوال جيش السند، ولم يصنق ملكهم ماتراه عينه، حيث لم يبق معه إلا ألف فارس من أبناء القواد والأمراء من بين خمسة آلاف كانوا معه، وقد واصل المسلمون قتالهم بصورة مستميتة .

ولما أذنت شمس ذلك اليوم بالغروب أمر محمد بن القاسم قائد رماة النفط بأن يقذف هودج فيل داهر بسهام مزودة بمادة كيماوية مغموسة في قطن تم لفه حول رؤوس السهام، وكانت هذه المادة تشتعل عند رمى السهم، فاشتعلت النيران في الهودج وشعر الفيل بعطش شديد من شدة الحرارة، واضطر ملك السند أن يتجه به ناحية النهر ليسقيه، وهناك طارده المسلمون وأمطروه بوابل من سهامهم واشبكوا معه في قتال شديد، واضطر «داهر» أن ينزل من على فيله وأن يقاتل بضرابة إلى أن تمكن جندي مسلم اسمه «عمرو بن خالد الكلبي» من ضرب عنقه، وقال في ذلك شعراً:

الخيل تشهد يوم داهر والقنا	ومحمد بن القاسم بن محمد
انى فرجت الجمع غير مصرد	حتى علوت عظيمهم بمهرد
فتركته تحت العجاج مجدلاً	متعفر الخدين غير موسد

وفي رواية الكلبي أنه قاتل ملك السند هو «القاسم بن ثعلبة بن عبد الله بن حصن الكائي»^(١)

(١) انظر البلاذري فتوح البلدان ص ٦١٥ . ٦١٦

وعلى كل حال فقد أخفى أصحابه جثمانه في خليج «راور» وتوقف القتال بحلول الظلام.

وفي اليوم التالي نادى ابن القاسم معلماً أصحابه بغياب «داهر» ومحذراً من حيلة أو من كمين قد يكون هناك، ولكن واحداً من البراهمة أعلم المسلمين بمقتل «داهر» وأرشدتهم إلى المكان الذي توجد فيه جثته فقطعوا رأسه وبعثوا به لابن القاسم الذي صلى شكراً لله عز وجل .

وقد استولى المسلمون على كثير من المغانم والكنوز والأموال وعلى عدد من الاميرات وأرسل الجميع إلى دار الخلافة^(١) .

وبذلك أصبح الطريق ممهداً لفتح باقى البلاد.

وكان ولى عهد السند قد بقى متحصناً فى قلعة «راور» على رأس من بقى من الأمراء والقادة بعد سقوط العاصمة، ثم أخذ برأى نصحه بمغادرة القلعة إلى مدينة «برهمان آباد» فهى مدينة حصينة وأهلها من المؤيدين له، وبذلك لم يبق فى قلعة «راور» إلا النساء وعدد من القادة والجند للدفاع عنها .

وفى رمضان سنة ٩٣هـ = ٧١١م توجه المسلمون لفتح القلعة وقذفوها

(١) انظر: فتحنامه سند ص ١٤٥-١٤٦ ، ص ٧٢ من الترجمة الانجليزية

ويذكر مؤلفه أن أحد قادة الغالبيين واسمه عبيد بن عتاب هو الذي أطلع ابن القاسم على خطة «داهر» وانظر أيضاً:

تاريخ المعصرى ص ٢٤ ، ٢٥ .

تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٢٨٩ .

تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ٨٩ هـ ج ٤ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٦٠ .

K. S. Lal: early muslims..... p. 19, 20.

بحجارة المنجنيقات بعد أن رفض من فيها الاستسلام، كما رموها بالسهام والرماح والنيران ليلاً ونهاراً حتى تهدمت أبراجها وأضر بعض من فيها إلى حرق أنفسهم، ودخلها ابن القاسم ليجد فيها ستة آلاف مسلحين، فأمر بقتلهم لرفضهم الاستسلام، أما النساء والشيوخ والأطفال فقد أصبحوا أسرى، كما استولى المسلمون على مقام كثيرة.

بعد ذلك كتب ابن القاسم إلى الحجاج ينهي إليه مقتل «داهر» ويشرح تفاصيل ما دار من قتال، كما بعث إليه بوفد من القادة. ممن شهدوا المعركة وعايينوا أحداثها، وكان مع هذا الوفد رسالة توضح دور كل واحد من القادة وتشرح بطولاته، وكان مع الوفد الأسرى والأموال تحمية مائتي فارس مسلح، وسار الجميع من مكان المعركة إلى دمشق، حيث قدم قاتل الملك «داهر» رأسه إلى الحجاج وإلى العراق والإمارات الشرقية^(١).

وقد أثنى الحجاج على محمد بن القاسم وأشاد ببطولاته في رسالة أرسلها إليه وطلب منه تكريم زعماء القبائل والقادة الذين أبلوا بلاءاً حسناً في

(١) انظر: فتحنامه سند ص ١٤٦-١٤٧، ص ٧٢ من الترجمة الانجليزية

تاريخ المصمومي ص ٢٦. وقد أخطأ عندما ذكر أن بغداد كانت دار الخلافة آنذاك.

يذكر د. «السادات» أن ابن القاسم بعد فتحه لتبريز توجه شمالاً، فجاءه أمر من الحجاج بأن يتوجه صوب الشاطئ الشرقي لنهر السند حيث يربط عنده فراجع ابن القاسم وفاجأ ملك السند بعبور النهر إليه ليلاً، وأضر الملك السندي أن يتحصن في حصن «داهر» إلى حين، ثم حدثت المعركة مع المسلمين وقتل «داهر» ثم تمكنت إحدى أخوات الملك من جمع ١٥ ألفاً قتلوا العرب بالنفط ويوابل من سهامهم وقطع الصخر، لكن ذلك لم يجد شيئاً، عندئذ أثرت النساء أن يلقن بلفظهن في النار ولا يقمن في أيدي العرب، انظر:

تاريخ المسلمين... ص ٤٨، ٤٧ وما بهما من مصادر وانظر أيضاً:

.Ishwari prasad: a short hisoty of muslim rule in India, p. 45

القتال ولم يضمنهم رسالته التي سبق ويحث بها إليه^(١)

ويذكر «البلازى» عن منصور بن حاتم النحوى الذى أقام بالسند بعد فتحها - أنه شاهد مصورين -تمثالين- أحدهما لداهر والآخر لقاتله فى مدينة بروص (بهروج)، كما شاهد مصوراً (تمثلاً) للقائد بديل بن طهفة فى مدينة «قند» وأنه زار قبره فى مدينة «الدليل» حيث استشهد^(٢).

ويرجع نجاح المسلمين فى فتح تلك البلاد الواسعة إلى إيمانهم وطمعناهم إلى ما أعد للمجاهدين عند ربههم وإلى نوعية القوات وكفاءة القيادة العسكرية والتفوق فى فن التكتيك العسكرى، ثم إلى سياسة المصالحة التى تبناها محمد ابن القاسم إزاء كل من استسلم، فكان الفتح الإسلامى حريصاً على رغبات السكان المشروعة أكثر منه معارك عسكرية، لقد رحب رجال الدين البونيين بالمسلمين فى «تيرون» وثار شعب «سيهوان» على حاكمه الهندى وسلم للقائد المسلم، وهكذا ساعدت كراهية الشعب لحكامه على نجاح المسلمين، فقطاع كبير من سكان السند والمثلثان كان بونياً.

وفى سنة ٦٢٢م كان قد اغتصب العرش وزير برهمى اسمه شاش chach ولم تلق حركته استجابة لأى طائفة كبيرة من الشعب، خاصة وأن هذا الملك عامل قبائل الزط والميد معاملة سيئة، وحرّم عليهم حمل السلاح ولبس الحرير وركوب الخيل وفرض عليهم أن يمشوا حفاة وأن يرافقهم كلب، وجاء من بعده ابنه داهر ٤٩-٩٤ / ٦٦٩-٧١٢هـ الذى لم يصل للحكم إلا قبل الفتح الإسلامى

(١) انظر نص الرسالة فى فتحنامه سند ص ١١٢-١١٣ . ص ٧٣ من الترجمة الانجليزية

(٢) انظر: فتح البلدان ص ٦٦٦

ويروض (بهريج) كما سبق مدينة وميناء قديم بالهند شمال «سور» الآن، أما «قند» فطلها احدى المدن القريبة من الدليل. انظر: الطرنى: موسوعة التاريخ ج ١ ص ١٩٩

بلفتة وبجيزة - واتباع نفس السياسة، فلصحت سيطرته على جنوب السند - ومعظم سكانه من البوذيين - واهية، ولم يلق استجابة من جانب قطاعات كبيرة في الشعب، بل إن كثيراً من الضباط والجنود تحولوا بسرعة إلى المسلمين أثناء حريهم ضد هذا الملك كما كان دعم وتأييد قبائل الزط والميد من أكبر اسباب انتصارات المسلمين، وقد أخذ ابن القاسم في تجنيدهم تحت قيادته واعتمد عليهم في التخفيف من شعور العداء للمسلمين عند بعض الطوائف باعتبارهم علواً اجنبياً، وبهم وصل إلى الانسجام الداخلي وحقق تقدماً لا يقدّر في بلد شاسع يقطعه العديد من الأنهار والقنوات والمستنقعات^(١).

مواصلة الفتوحات :

علم الخليفة الأموي الوليد بن عبد الملك بتفصيلات معارك المسلمين في بلاد السند ونجاحهم في إزاحة عقبة كبرى كانت تقف حجراً عثرة تعوقهم عن أداء واجبهم في تبليغ كلمة الله وتوصيلها لكل الشعوب، فسرّ الخليفة بما تحقّق من نتائج وخلق على ابن القاسم وعلي القادة وأمره أن يواصل فتوحاته في باقي بلاد السند .

استجاب القائد لأمر الخليفة وأخذ يواصل فتوحاته في بلاد السند فتسقط بين يديه المدن واحدة تلو الأخرى فقد توجه إلى مدينة «بهروز» على بعد

(١) انظر

- S.M. Ikram: History of muslim civilisation in India and Pakistan, P. 7.
- Majumdar: the Arabe invasion of India Journal of the Indian History, Vol x (1931) supplement p. 48.
- Tara chand: A short history of Indian people, p. 121.
- K. Ali and. A. S. Bukhari: Anew history of Inda-pakistan. P.146.
- J. Hussain: An illustrated history of Pakistan, P.7 Karachi. 1985.

فرسخ من «برهمان آباد» وكان يتحصن بها كما قدمنا - نحو ١٥ ألف جندي، وقد قام المسلمون بقنف المدينة بالأحجار والنيران حتى تهدمت أسوارها وقتل عدد كبير ممن فيها واستولت عليها القوات الإسلامية وعلى ما كان بها من أموال وسلاح^(١).

بعد ذلك توجه ابن القاسم نحو مدينة صغيرة بجوار بهرور تسمى «دهليله»، وكان يتحصن بها حوالي ١٦ ألفاً من الجنود، فحاربا الجيش المسلم وضيق الخناق عليها حتى اضطر حاكمها ومعظم سكانها وتجارها إلى مغادرتها ليلاً في اتجاه الهند فاستولى عليها المسلمون في الصباح، وعين ابن القاسم عليها والياً جعله مشرفاً على موانئ سواحل تلك المنطقة من الضفة الشرقية لنهر السند.

بعد ذلك عمل القائد المسلم على فتح مدينة «برهمان آباد» لكنه قبل ذلك أراد أن يوجه نداءً عاماً معذرة إلى ربه - عز وجل - علّ الناس يتقون، فبعث برسائل إلى كل الحكام والأمراء في كافة مناطق السند دعاهم فيها إلى الإسلام أو الطاعة للمسلمين، وعرض الأمان لمن رغب فيه، فحضر عنده الوزير «سيساكر» Sisakar وطلب تأمينه، فأكرمه ابن القاسم وأهدى إليه وولاه وزارته، واستفاد بكثير من آرائه وخبراته في مسائل الدولة وفي العمليات العسكرية، وكان الوزير من ناحيته مخلصاً معجباً بالإسلام ومباده وقيمه الاجتماعية والأخلاقية، وقد تنبأ بأن كل السند والهند ستخضع له قريباً وستتعم كل البلاد بدهله وسماحته، وقد مات ذلك الوزير بعد سنتين من إسلامه^(٢).

(١) انظر: فتحنامه سند ١٤٩-١٥٠ ص ٧٧ من الترجمة الإنجليزية.

Majumdar: the arabe invasion of India. ch. 4 p. 201

(٢) انظر فتحنامه سند ص ١٥١ من ٧٨ من الترجمة الإنجليزية

وتقع مدينة برهمان آباد (برهمناباد) على بعد شامية أميال جنوب شرقي محطة السكك =

أما ابن «داهر» «جيسيه» Jaisiya فقد وصل إلى برهمان آباد، وتحصن بحصنها الكبير -وهي تبعد بفرسخ واحد فقط عن مدينة «دهلي»- ومن موقع حصنه الجديد^(١)، كتب ذلك الابن إلى الأمراء والحكام يحثهم على معاونته وأن يستعدوا معه لمحاربة المسلمين، فتمكن من جمع ستة عشر ألفاً من المحاربين، وعشرات آلاف الجنود من مناطق السند المختلفة، وحصن المدينة تحصيناً قوياً وجعل على كل باب من أبوابها واحداً من كبار قادته .

أما ابن القاسم فسار إلى نفس المدينة ونزل على حافة نهر صغير بضواحيها اسمه نهر «حلواني» ومن هناك أرسل لابن داهر يدعو إلى قبول الإسلام أو الطاعة ودفع الجزية وإلا فالحرب، وقد مال الزعيم السندي إلى الخيار الأخير، عندئذ استعد محمد بن القاسم وحفر الخنادق ووزع الوحدات العسكرية، ثم بدأت المعركة، فكانت تخرج فرقة من أربعين ألف جندي تقاتل المسلمين من الصباح إلى المساء ثم يعود من سلم منها إلى الحصن بعد أن تتعرض للهزيمة، واستمر الحال هكذا مدة شهرين، ثم توقف القتال في ٢٠ ذي الحجة سنة ٩٣هـ = ٧١٢م.

ذلك أن حال الجيش المسلم كانت قد ساءت بسبب استمرار القتال وقلة المواد الغذائية، وقد عمل محمد بن القاسم بنصيحة بعض الأمراء فطلب قوات

= المدينة بمدينة «دبره» الحالية، وعلى بعد ٤٢ ميلاً شمال شرقي «حيدر آباد» الحالية، انظر:

- الطريزي: موسوعة التاريخ الإسلامي.. ج ١ ص ٢٠٢.

Lal.. early muslims.. p. 24.

(١) وموقعه الآن الاقليم الحديث من مدينة «حيدر آباد» حيث لا تزال توجد اشارة لي منطقة شداد بور تسميل Shadad pun tehsil من هذه المقاطعة، انظر:

Ishwari prasad: A short history.... P. 45

إضافية أخرى ويكون جيشاً من الفرسان جعل عليه الأمير «موك» بن بساية حاكم منطقة «بت» الذي دخل قبلاً في الإسلام، كما كون فرقاً من المشاة فيها كثير من أفراد القبائل السندية وزحف بكل ذلك على مدينة «برهمان اباد»^(١).

علم زعيم السند بوجهة واستعداد المسلمين، فسار نحو «جيبور» بحيث يستطيع الهرب منها إلى حدود الهند، بينما تركه «محمد العلافى» واتجه نحو بلاد كشمير خارج حدود السند^(٢).

عند ذلك طلب أعيان «برهمان اباد» وسكانها الأمان، فعقد لهم ابن القاسم عهداً والتزموا بالطاعة وفرض عليهم الجزية، ثم دخل المدينة ولم يقاتل إلا من رفض التسليم، وأسر نحو عشرين ألفاً بينهم زوجة ثانية لداهر وابنتان، واستولى على مغانم وزعها وبعث بالخمس إلى بلاد العراق، وفي اليوم التالى جاءه ألف من البراهمة ممن اتخذوا مظاهر الحزن لهزيمتهم وقتل ملكهم البرهمى، فأمنهم ابن القاسم بناء على رغبتهم.

أكثر من هذا أصدر قائد المسلمين أمراً باحترام رجال الدين البراهمة، وعهد إليهم بعدد من مناصب ووظائف الإدارة وجمع الخراج من المنطقة وقراها، وعين حراساً على أبواب المدينة منهم وتعهد بمنحهم كافة التسهيلات اللازمة كي يعيشوا معيشة كريمة في ظل قيم الإسلام ومبادئه، وسمح لهم

(١) انظر: البلازى: فتوح البلدان ص ٦٦٦ - فتحنامه سند ص ١٥٠-١٥٤ ص ٨٨-٨٢ من الترجمة الانجليزية.

(٢) انظر: فتحنامه سند ص ١٥٢-١٥٤ ص ٨٦-٨٨ من الترجمة الانجليزية

- تاريخ المعصومى ص ٢٧.

الساداتى: تاريخ المسلمين ص ٤٨

Fazl ahmad: Muhmmad bin Kasim, P. 68, 69.
K. S. Lal: Early muslims... p. 20, 21.

بترميم بيوت العبادة وإقامة طقوسهم البرهمية، نصحبهم بأن يتعاونوا مع المسلمين في المسائل التجارية والإدارية، وعين كلاً من «تميم ابن زيد القيسي، وحكم بن عوائد الكلبي» لتنظيم المسائل التجارية والإدارية وهيوان الخراج والجزية، وعين للمدينة حاكماً عسكرياً مؤقتاً، ثم كتب يخبر الحجاج بفتح تلك المدينة الحصينة والخطوات التي اتخذت لتنظيم إداراتها والتي يمثل سقوطها نهاية المعارضة الجادة والعداء للإسلام^(١).

وقد أجابه الحجاج بقوله: ابن أخي محمد بن القاسم، إن سلوكك العسكري يستحق الثناء والإطراء، والآن لا ينبغي أن تمكث فترة أطول في تلك المدينة، إن عمدة بلاد السند هي ألور Alor والمثلان Multan، وينبغي أن تتأكد لك السيادة على كل الهند والسند، وإذا رفض بعض الناس الخضوع للحكم الإسلامي فلتقتله، لعل الله العظيم يقضى لك بالنصر، فتخضع لك البلاد من الهند إلى تخوم الصين^(٢).

وهكذا نرى أنفسنا أمام مثال واضح على سماحة الإسلام، وتعاون حكام المسلمين مع غير المسلمين في المجتمع المسلم والاستعانة بهم في المسائل الإدارية والمالية والاستفادة بما عندهم من خبرات والسماح لهم بممارسة شعائر دينهم حتى لو كانوا مجوساً دون شعور بحساسية أو حرج، «فقد أكرم القائد المسلم رؤساء الهناكة من رجال الدين وأطلق للناس حرية العبادة على أن

(١) المراجع والمواضع السابقة.

(٢) Chach nama, cited en Henry, Elliot's appendix entitled "The advance of the Arabes towards sind en Eand HIND 1, pp. 414, 483, 188

نقلًا عن:

Lal: early muslims... p. 21, 50.

يوالوا المسلمين ويدفعوا الجزية عن طيب نفس»^(١) .

لقد كانت بلاد السند أول بلاد يتعامل فيها المسلمون مع أمة تعبد الأوثان بأكملها، لكن ابن القاسم كان سمحاً منهم، ومنحهم نفس الحقوق التي يقدمها الإسلام لليهود والنصارى من حيث حرية العقيدة والعبادة ونظر إليهم باعتبارهم بشرأً وفتح بذلك قلوب العباد^(٢) .

ويقول K. S. Lal أن أفراد الشعب توسلوا إلى «محمد ابن القاسم» بعد فتح «برهمان اباد» إن يضمن لهم حرية العبادة، فرفع الأمر للحجاج وجاءه الرد منه يقول:

«ما داموا قد استسلموا ووافقوا على دفع الجزية للخليفة، فإنه ليس لدينا ما نطالبهم به، ولقد تعهدنا بحمايتهم، ولا يمكننا بأى حال أن نستولى على حياتهم أو ممتلكاتهم، فلتسمح لهم بعبادة آلهتهم»^(٣) .

وقد تبني غير المسلمين من التجار والصناع والفلاحين ورجال الدين الذين لم يكونوا مستعدين للاستسلام فقط، بل وقدموا مساعداتهم للفاتح حيث منحوه كل المعلومات التي طلبها، مما جعل مهمته سهلة. إن كثيراً من التسامح كان فى

(١) - Passad: Medivral muslim rule in India, p. 29

وكذلك:

- Ishtiaq Husain qureshi: the muslim community.. p 34,35 K. S. Lal: ear Ly muslims in India, p. 22, 23

شلي: موسوعة التاريخ.. ج ٨ من ٢٦٥.

(٢) انظر: Fazl Ahmad: Muhammad Bin Kasim P. 50, 51.

د حسن أحمد محمود: الإسلام والحضارة العربية فى آسيا الوسطى من ١٨٦ . ١٩٤ . ١٩٥ .

(٣) Early muslims in India, p. 21. نقلاً عن

- Chach nama, pp. 185 - 186.

- Ishwri prasada: Ashort history p. 45.

-٦٣-

الحقيقة رداً على عدم المقاومة من جانب الشعب، وحيثما وجدت المقاومة - في بعض المناطق - فإن انتقام ابن القاسم لم يكن يعرف الرحمة^(١).

ولكن «اشواري براصاد» يزعم أن المسلمين لم يقوموا بذلك، بسبب احترامهم لعقائد الآخرين، بل لأنهم اقتنعوا أنه من المستحيل القضاء على عقائد سكان البلاد المفتوحة، ويواصل نفس المؤلف تحامله فيزعم أن القاضى كان يحكم بين المسلمين وغيرهم من الهندوس بنفس القانون الذى يقضى به بين المسلمين بعضهم ضد البعض الآخر، وتعرض الهندوس لظلم كبير نتيجة لذلك، ويقول أن اللصوص من بعض العناصر كانت تتعرض لعقوبة شديدة حيث كان يصدر الحكم بحرق زوجة وأطفال السارق!!! وأن الحكام المسلمين فرضوا ضرائب عديدة على المحاصيل المختلفة، كما فرضوا الجزية على غير المسلمين، وفرضت مظاهر التمييز العنصرى على بعض رجالات القبائل^(٢).

ولسنا ندرى من أين أتى المؤلف بذلك كله .

ومهما يكن من أمر فقد أراد محمد بن القاسم أن يخضع القبائل المختلفة التى تسكن اقليم «برهمان اباد» حتى يتأتى له التحرك نحو عاصمة السند فى أمان، وكان لا بد له من معرفة طبائعهم وأخلاقهم قبل أن يتجه نحوهم وقد أخبره الوزير سياكر والأمير موكة حاكم بت - وكانا ضمن من أسلم من قبل - أن بعض أفراد قبيلة الزط ومثلها قبيلة السياجة، وكلاهما مجهول الأصل وتعمل الأولى بالرعى كما يعمل أسراها كجنود مرتزقة فى جيش الفرس^(٣) ويعرف

(١) المرجع السابق ص ٢٢ K. S. Lal:

(٢) Ishwari prasad: Ashori history of... p. 48, 49.

(٣) انظر - ماجد - د عبد المنعم .. التاريخ السياسى للدولة العربية ج٢ ص ٢٢٨، ٢٢٩، القاهرة

افردوا بالوحشية والقسوة وبالطباع الشريرة ولديهم رغبة في التمرد وممارسة أعمال القرصنة واللصوصية ومهاجمة القواف والمساافرين ونهب امتعتهم وسرقة أموالهم ، وعلى هذا تعتمد حياتهم .

وهذا هو السبب في أن ملوك الهند من البراهمة وضعوا قيوداً عليهم وأمرهم بلبس الملابس الخشنة ، وأن يمشوا حفاة حاسري الرؤوس وكانوا يلزمون بأن يصحبهم كلب حتى يتعرف الناس عليهم ولم يكن يسمح لزعمائهم بركوب الخيل في الغالب ، وكانوا يسألون عن أية حوادث نهب أو سرقة تقع في الطريق ، وإذا ثبتت السرقة قضى على المخطئ وعلى أفراد أسرته بالحرق وكان على قبيلة الزط هذه ارشاد المسافرين في الضحاري وبين مدن السند وجمع ما يلزم المطايخ الملكية من أحطاب .

ولم يكن امام « محمد بن القاسم » يد من معاملتهم بنفس الطريقة لتستقر الأوضاع في البلاد ، ومع ذلك فقد أراد تهذيب أخلاقهم فعهد إليهم بالكثير من الخدمات ، وتأثر بعضهم بسلوك المسلمين وقيم الدين فدخلوا في الإسلام ، فالحق ابن القاسم العديدين منهم في الجيش الإسلامي وحتى من لم يصبحوا مسلمين تهذب سلوكهم بسبب معاشرتهم للمسلمين ولم يبق على أصله من التوحش إلا من عاشوا متعزلين في موطنهم القبلية ، وهنا لا بد من التوجه بالدور الرئيسي الذي قامت به قبائل الزط - سكان البلاد الأصليين - في نشر الاسلام والتعريف به في هذه المناطق فمجهوداتهم ودورهم السياسي والحضاري في خدمة الاسلام ودولته وإذاعة قيمه ومبادئه أمر ينبغي إبرازه والاعتداد به والثناء عليه .

أما قبيلتا السمة والسهنة Sammas and Sahnas فكانتا على العكس من بعض زفراد قبيلة الزط Jats فقد استقبلت الأولي محمد بن القاسم بلطيل والمزامير والرقصات القبلية تعبيراً عن قبولهم حكم المسلمين وترحيبهم به ، فحمد القائد المسلم موقفهم وعين أحد ساسة العرب ودمجهم وهو « خريم بن

-٦٥-

عمرو المدنى، حاكماً عليهم، فممنحهم عشرين ديناراً ذهبية هدية لهم، ورضى أولئك حكم المسلمين^(١) وفعلت قبيلة سهته نفس الشئ، فقد احتفى زعمائها بالمسلمين ورحبوا بهم، وقابلوهم مكشوفى الرؤوس حفاة الأقدام، فرضى ابن القاسم منهم بذلك وأمنهم وحدد الخراج على أراضيهم، فقد كانوا مشتغلين بالزراعة، كما إستعان بمرشدين منهم ليدلوا المسلمين على الطرق في المناطق الصحراوية من برهمان آباد إلى العاصمة «أرور»، وقد أسلم كثير من أفراد هذه القبيلة وحسن إسلامهم^(٢).

بعد ذلكبقى محمد بن القاسم فترة في برهمان آباد، ينظم أمورهما ويعين على كل منطقة حاكم يناسبها من حيث الخبرة والمعرفة بأحوالها، وترك المسائل المالية بيد أربعة من كبار الأعيان وتجار البلاد الأصليين، وأجرى بعض التقلات بين القواد ونوابهم فى مناطق السند لنواح إجتماعية وسياسية، كذلك وزع أفراد القبائل العربية وأسكنهم فى مناطق عدة ودخلت الآلاف المؤلفة دين الله عن رضى واختيار^(٣).

كل هذه الجهود علم بها الحجاج من خلال تقرير مفصل جاء من ابن القاسم، وقد أثنى الحجاج عليه، وأمره بالسير نحو مدينتى أرور ثم اللتان، لأن

(١) نفسه وأيضاً

Lane Peole: Medieval India... p. 10

(٢) انظر: فتحنامه سند ص ١٦٦-١٦٧، ص ٩٤ من الترجمة الإنجليزية، تاريخ المعصومى ص ٢٧ ويذكر أنه بعد فتح المسلمين ليوسقان وتسليم أهلها، خرج أفراد قبيلة السمة ورحبوا بابن القاسم، فممنحهم مقاطعة يمارسون فيها حرفتهم من زراعة ورعى. وانظر الطبرى موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٠٨ هامش ٢.

(٣) انظر: فتحنامه سند ص ١٦٤-١٦٥، ص ٩٢ من الترجمة الإنجليزية

- الطبرى موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٠٨ - ٢١٠

- ٦٦ -

كلا منهما تمثل قاعدة قوية للملوك السند وبهما حصون عسكرية هامة وخزائن وكنوز مدفونة فوق مالهما من أهمية استراتيجية^(١) .

وفي محرم سنة ٩٤هـ تحرك ابن القاسم وفتح مدينتين قريبتين من العاصمة في الطريق إليها - هما منهل وهرار، وكان فتحهما عن طريق الصلح، كما فتح مدينتين صغيرتين أخريتين هما «بسمة» و«ساو ندري» ، وفرضت الجزية على السكان من البوذيين بعد منحهم الأمان، واشترط عليهم ضيافة المسلمين عندما يمرّون بمناطقهم، وقد دخل هؤلاء السكان في الإسلام بعد ذلك ، ونعموا بعدل وحماية الولاة المسلمين^(٢) .

بعد هذا اتجه محمد بن القاسم نحو ألور (أرور) عاصمة بلاد السند^(٣) .

وعسكر على بعد ميل من قلعتها الحصينة، وأقام شهراً للراحة والاستعداد، وكان يحكم العاصمة أحد أبناء «داهر» الملك القتل، وقد اهتم بتحسين المدينة بقوة ورغب في المقاومة، وأوهم الناس بأن أباه قد اختفى وأنه سيرجع عما قريب بجند وسلاح كثير، وبالفعل بدأت الحرب، واستمرت أياماً، ولكن ابن القاسم فطن إلى حيلة وهي إرسال أرملة داهر التي كان قد أسرها من قبل وبنى بها، ومعها بعض الزعماء الآخرين، وقد أبانت عن هويتها، وبيّنت لأعداء المسلمين أن زوجها قد قتل، وأن قاداته قد استسلموا، وأنه يحسن بهم

(١) نفسه ص ١٦٥ ، ص ٩٢، ٩١ من الترجمة الانجليزية.

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٦١٦، ٦١٧، تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ٨٩هـ ج ٤ ص ٢٨٠.

(٣) تسمى العاصمة أيضاً «أولي» وهي تبعد عن مدينة «روهرى» Rohri الحديثة حوالي ثمانين ميلاً في اتجاه جنوبها الشرقي، وكانت تلك العاصمة مدينة كبيرة تقع على شاطئ نهر مهران Mihran، وتزينها ألوان القصور والقبيلات والدائق والبساتين، وانظر:

K. S. Lal : Early muslims ... p. 25.

وفتحنامه سند . ص ١٦٧ ، ص ٢٨ من الترجمة الانجليزية

الاستسلام كذلك، والأولى بهم أن يعيشوا مع المسلمين في أمان.

وقد رفض الناس تصديق المرأة أول الأمر^(١)، ولكنهم تآكدوا من صدق روايتها بعد فترة، وأطمأنوا إلى عدل وسماحة المسلمين، ولذلك قرروا تسليم المدينة، بينما تمكن حاكمهم أو ملكهم من الهرب في جنح الظلام واتجه ناحية مدينة «جيبور» قرب الحدود الهندية مثلما فعل أخوه وغيره من قبل، وقد فتحت أبواب المدينة ودخلها المسلمون دون قتال.

وقد شاهد ابن القاسم «بيت الصم» بالعاصمة، وهو معبد بوذي كبير، يضم تمثالاً رخامياً مكلاً بالياقوت والجواهر، يقوم على خدمته كبار رجال الدين، فلم يعرض له بأذى ولم يسمع سنده كلمة نابية، مع يقينه بأن لايزيد عن أن يكون صنماً لا يضر ولا ينفع.

وكالعادة نظم ابن القاسم أمور المدينة وعين حاكماً عليها، وبنى بها مسجداً جامعاً، وأسند أمور القضاء والخطابة فيها لنشيخ موسى بن يعقوب الثقفي، أحد كبار علماء الإسلام، ووضع عليها الخراج، وطلب من سكانها أن يتعاونوا جميعاً على ما فيه خيرهم ورفاهيتهم وقد تأثر سكانها من البوذيين خاصة بما رأوه من حسن معاملة المسلمين فدخلوا دين الله^(٢).

بعد هذا توجه محمد بن القاسم نحو مدينة «باتية» القديمة على الشاطئ.

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٨٩، تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٦٠، البلاذري فتوح البلدان

ص ٦١٧. فتحنامه سند ١٧٠ ص ١٦٩، ص ٩٦ من الترجمة الانجليزية

- تاريخ المصومى ص ٢٨

- الساداتى تاريخ المسلمين ... ص ٤٨، ٤٩.

Fazl Ahmad: Muhammad bin Kasim, p 70, 71.

(٢) فتحنامه سند ١٧٠، ص ١٠٥ من الترجمة الانجليزية

الجنوبي لنهر «بياس» وكانت تحت حكم ابن عم للملك «داهر» اسمه ككسا Kaksa وكان قد اشترك معه في معركته الأخيرة، ثم عاد إلى مقر حكمه بعد هزيمة الملك، ولما علم بمقدم ابن القاسم أرسل له هدايا ورهائن وعرض طاعته، فقبل القائد المسلم عرضه، وزاد فعينه مستشاراً له، وفوض إليه كل الأمور المالية ومنحه خاتم خزينة المنطقة، وقدمه على غيره من القادة، وأما الرجل فقد أخلص النصح لمحمد بن القاسم فاعتمد عليه الأخير كثيراً في تنفيذ مشروعاته فيما بعد، واعتنق الرجل الإسلام وحمل لقب «المستشار المبارك»^(١).

وكان على محمد بن القاسم أن يفتح مدينة اسكلنده (اسكندراه) قبل فتح الملتان، وكانت مدينة حصينة للغاية ومهيأة للقتال، وبالفعل خرج أهلها لحرب المسلمين واشتدت المعركة بين الطرفين، ثم اضطر أهل «اسكلنده» إلى الاعتصام داخل قلعتهم، فحذفهم المسلمون بنيران المنجنيقات ورموهم بالسهام النارية، واستمر الحال هكذا لمدة أيام سبعة اضطر بعدها حاكم المدينة للهرب واحتفى في حصن اسمه «حصن سكة» على الشاطئ الجنوبي لنهر «راوى» بالقرب من الملتان وأتيح لابن القاسم أن يدخل المدينة، وأن تنور معركة بينه وبين جنود السند قتل فيها الكثيرون، ووقع عدد كبير في أسر المسلمين، واستشهد من المسلمين ٢٥ كما استشهد من جنودهم مائتان وخمسون، ثم منح ابن القاسم أماناً للتجار والصناع والزراع وعمامة الناس وولى حاكماً على المدينة^(٢).

كان على ابن القاسم أن يذهب إلى مدينة «سكة» وحصنها المنيع المعد للمراقبة والدفاع، وهناك حدث قتال بين المسلمين والسند دام سبعة عشر يوماً

(١) نفسه ص ١٨١، ص ١٠٦ من الترجمة الانجليزية، وانظر أيضاً:

K. S. Lal: Early muslims... p. 25.

(٢) فتحنامه سند ص ١٨١-١٨٢، ص ١٠٦ من الترجمة الانجليزية

- الساداتى : تاريخ المسلمين ... ص ٤٩

استشهد فيه عشرون من قادة المسلمين، ومائتان وخمسة عشر فارساً من أهل الشام، الشيء الذي ألم ابن القاسم وجعله يقسم ليهيمن القلعة على من فيها، وقد هرب زعيمها السندى، وعبر نهر «راوى» نحو الضفة الشمالية وانضم إلى حاكم الملتان، فتقدم ابن القاسم نحو القلعة واستولى عليها وعلى سكانها من الجنود وأمر بهدمها، وقتل المقاتلين بها، وجدير بالذكر أن هذه هي المرة الأولى والأخيرة التي حدث فيها هذا الأمر أو اتخذ فيها ذلك الإجراء^(١).

فتح الملتان :

الآن أصبح الطريق مهيئاً أمام القوات الإسلامية لفتح مدينة الملتان ونواحيها في إقليم البنجاب الذي كان يكون جزءاً من مملكة «داهر».

زحف جيش المسلمين في أعداد غفيرة وصلت إلى خمسين ألفاً من الجنود والفرسان عشرهم فقط من الجيش الأصلي الفاتح، ومعظمهم ممن انضم إلى المسلمين بعد نجاحهم في المعارك السابقة، وقد اتجه الجميع نحو مدينة «الملتان» عاصمة البنجاب، وهناك حدث قتال بينهم وبين حاكمها ومن فر إليه من زعماء السند وأمرائهم راح الكثيرون ضحية له، ثم استخدم المسلمون المنجنيقات والقذائف النارية لمدة شهرين على فترات متقطعة، وواجهوا مشكلة نقص المواد الغذائية واضطروا لأكل الميتة التي ارتفعت أثمانها، ومع ذلك فقد خشي زعيم وقائد الجيش الملتاني من العواقب، فعبّر الحدود السندية ووصلا إلى منطقة كشمير، ولم تكن قد فتحت بعد.

(١) فتحنامه سند نفس الموضوع

- البلاذري فتوح البلدان ص ٦١٧

- أما «سكة» فهي منطقة عسكرية قريبة من الملتان على الشاطئ الجنوبي لنهر «راوى» انظر

- فتحنامه سند ص ١٨٠-١٨١ . ص ١٠٧ من الترجمة الانجليزية.

الطريز موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢١٤، ٢١٥

Fazl ahmad - Muhammad bin Qasim, p 74, 75

Lal early muslims p 25

وأخيراً تمكن المسلمون من هدم أسوار المدينة بعد رميها بالقذائف والمنجنيقات ودخلوها وقاتلوا جندها، فقتلوا منهم ٦٠٠٠ جندي وأسروا الكثيرين ومنع ابن القاسم الأمان للتجار والصناع والزراع على أساس أنهم لم يشتركوا في القتال، وفرض على السكان جزءاً من خسائر ونفقات فتح المدينة بلغت قيمته ستين ألف درهم غير ما فرض عليهم من الجزية والخراج، وتلك هي المرة الأولى التي يكلف فيها السكان الأصليون بتحمل قسم من نفقات الفتح^(١).

وهناك رواية أخرى تتعلق باستسلام أهل الملتان تقول إن هؤلاء قاتلوا المسلمين بضراوة، ولكن المسلمين حاصروا المدينة أياماً شديدة لاقوا خلالها الأهوال حتى نفذ زادهم واضطروا لكل الحمير، ثم جاء رجل مستأمن فدلهم على مدخل الماء الذي يشرب منه أهل المدينة وكان ذلك الماء يأتي من نهر اسمه «بسمه» فيصير في مجتمع له يشبه البركة أو الحوض داخل المدينة، عندئذ أمر ابن القاسم بتفوير (بتعميق) مجرى ذلك الماء وإقامة خزان يتجمع فيه كيلا يصل إلى سكان المدينة، فعطش المحاصرون بشدة ونزلوا - لهذا - على حكم ابن القاسم فقتل من رفضوا الاستسلام من حملة السلاح، وحصل المسلمون على ذهب ومغانم كثيرة جمعت في بيت حجه عشرة أذرع في ثمانية يلقى إليه من كوة في وسطه وهذا هو السر وراء تسمية الملتان باسم «بيت أو ثغر الذهب»^(٢).

(١) فتحنامه سند ص ١٨٣ ، ص ١٠٨ من الترجمة الانجليزية، وأيضاً :

K.S. Lal: early muslims in India. p. 25

ومن أحداث فتح السند انظر أيضاً:

K. Ali and A. S. Bukhari: A. new history of Indo - Pakistan, P.143, 144.

(٢) انظر: البلاذري : فتوح البلدان ص ٦١٧، تاريخ ابن الأثير : حوادث ٨٩ هـ ج ٤ ص ٥٣٩، ابن

خلعون ج ٢ ص ٦١

ومن طريف ما يروى أن رجلاً برهمياً أتى محمد بن القاسم وذكر له أن أحد حكام اللتان في القديم بنى حوضاً شرقاً المدينة مساحته مائة متر، وبنى في وسطه بيتاً لصنم يعبد، مساحة ذلك البيت خمسين متراً مربعاً، والصنم نفسه عبارة عن تمثال من الذهب الخالص يمثل رجلاً له عينان من الياقوت الأحمر، وأضاف الرجل أن هناك حجراً عند موضع الصنم تحته كنز، فدخل ابن القاسم المكان وأمر برفع التمثال فوجد تحته ثلاثة عشر ألف ومائتين من الذهب، أخفيت إلى ما حصل عليه المسلمون من أموال ومجوهرات^(١).

وتذكر بعض المصادر العربية أن صنم اللتان هذا كانت تقدم له النذور، وكان طائفة البراهمة في السند والهند يقصدونه للحج، فيطوفون به ويحلقون لحاهم ورؤوسهم عنده ويؤمنون أن ذلك الصنم هو النبي أيوب وكان على صورة إنسان كبير متربع طوله مائة ذراع، يلبس جلدأ أحمر لا يظهر منه إلا عيني عبارة عن جوهرتين وعلى رأسه تاج أو اكليل ذهب مرتفع على كرسى وتحيط بيده قبة عظمى وحوله بيوت سدنته البالغين ستة آلاف^(٢).

وكان الصنم نفسه بعد فتح اللتان ورقة رابحة في أيدي المسلمين من الناحية السياسية، فكان كلما رغب ملك هندي في الهجوم على هذه المنطقة،

- Fazl ahmad : muhammad bin Kasim pp: 76-79. =

- Lal: Early muslims... p. 25.

- Muhammad Zaki: Arab accounts of India. p. 33, Delhi 1981.

ورضيف أن اللتان أو بيت الذهب واحد من أهم الثغور والحصون الإسلامية وأنه يتبعه ١٢٠ ألف قرية وضيعة، وسكان عرب بصفة أساسية، انظر: الموضع السابق وكذلك:

السادات: تاريخ المسلمين... ص ٤٩، ٥٠، الصغيرى: مروج الذهب ج١ ص ٧١٩.

(١) فتحنامه سند ص ١٨٢-١٨٤، ص ١٠٩ من الترجمة الانجليزية

(٢) انظر: ماجد التاريخ السياسى للدولة العربية ج٢ ص ٢٣٢

الاصطخرى المسالك والممالك ص ١٠٢، ١٠٤.

هدده المسلمون بكسر ذلك الصنم، فيرجع من حيث أتى إجلالاً لهذا التمثال المقدس الذي لا يقيم العسكر في بلده لما له من قداسة^(١). فالملتان كما رأينا لم تكن مدينة عادية، بل كانت عاصمة كبرى يحج الناس إليها، ولهذا فقد فتحت عنوه لأن المقاومة فيها كانت مقاومة البوذية المتمسكة بتقاليدها وأمجادها^(٢).

ومهما يكن من أمر فقد اتبع ابن القاسم في هذه المدينة ما اتبعه في المدن الأخرى من حيث التنظيمات المالية والإدارية والعسكرية، فعين الحكام على كورها المختلفة، وترك بها حامية من الجنود وبنى بها مسجداً جامعاً، وأخذ العهود والمواثيق على أعيان المدينة بأن يعملوا على أمر واستقرار ورفاهية شعبها، ثم أرسل ما حصل عليه من مغنم وأموال على متن سفن في حراسة مسلحة إلى الحجاج عن طريق ميناء الديبل، مع رسالة تفصيلية تشرح ما تم من فتح الملتان وتنظيم أمورها^(٣).

وكان والي العراق والإمارات الشرقية قد كتب لابن القاسم وهو بمدينة الملتان يقول:

«إني قد كتبت إلى أمير المؤمنين الوليد أضمن له ردّ ضعف نظير ما أنفقت من بيت المال، فأخرجني من ضماني»^(٤).

وكانت نفقات جيش فتح السند والملتان قد وصلت إلى ٦٠ ألف درهم (٦٠ مليون) درهم، ولما أحصى الحجاج ما وصل إليه من القائد الفاتح وجده ١٢٠ ألف درهم (١٢٠ مليون) درهم، فقال: شفيئنا غيظنا، وأدركنا ثأرنا، وزدنا

(١) انظر: تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٦١.

- ابن الأثير حوادث سنة ٨٩ هـ ج ٤ ص ٥٢٩.

- البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١٧، ٦١٨.

(٢) د. حسن أحمد محمود: الإسلام والعضارة العربية في آسيا الوسطى ص ١٨٦.

(٣) انظر فتحنامه سند ص ١٨٤-١٨٥، ص ١١٠ من الترجمة الانجليزية.

(٤) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٨٩.

-٧٣-

ستين الف الف (٦٠ مليون) وراس داهره^(١) كل ذلك دون أن يفرم الأمالى شيئاً أو تفرض عليهم ضرائب جديدة.

يعلق بعض الباحثين على ذلك فيقول:

إنه ليس مستغرباً أن يحرص الحجاج على جمع الثروة ما أمكنه، مثله في ذلك مثل أي فاتح آخر، وفي هذه الحالة خاصة فإن والى العراق كان عليه أن يحترم وعده للخليفة، يرد نفقات هذه الحملة لخزينة الدولة، وكان ما منحه من حرية العبادة كغياً لجلب الجزية والضرائب الأخرى، ولهذا فإن الحياة الدينية في الهند بقيت على نهجها القديم تقريباً، بل إن معابد البراهمة أعيد بناؤها، وأضحى العادات القديمة مسموحاً بها، وقد وثق المسلمون في الكثيرين من غير المسلمين، وعهدوا إليهم بالأعمال الإدارية، وأصدر إليهم ابن القاسم تعليماته بأن يتعاملوا مع الشعب في احترام وأمانة وأن يكونوا صلة طيبة بينه وبين الحاكم، وعليهم تحديد مقدار الجزية وفقاً لقدرة الشخص، ولكن من الغني ٤٨ درهماً ومن متوسطى الحال ٢٤ درهماً، و١٢ درهماً من الطبقات الدنيا، أما النظام الإدارى فقد استمر معمولاً به دون تغيير^(٢). كما سيأتى.

وكان في نية ابن القاسم أن يواصل مسيرته نحو بلاد «كشمير» موطن

(١) انظر:

- تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٦١.

- تاريخ ابن الأثير حوادث ٨٩١هـ ج ٤ الموضع المشار إليه آنفاً.

- البلاذرى: فتوح البلدان ص ٦١٨.

(٢) انظر:

- Early muslims ... p. 24.

والترجمة الإنجليزية لفتحنامه سند: pp. 86-88

Ishwari Prasad: A short history p. 46.

البقية الباقية من أمراء السند وأعاونهم من المتمردين، وبؤرة الخطر بالنسبة للبلاد حديثة العهد بالإسلام، وربما رغب في نشر الدعوة الإسلامية في الهند أيضاً، لولا خير وصله، وكان سبباً في قلب مخططاته كلها، إلا وهو خبر وفاة الحجاج سنة ٩٥هـ. الشيء الذي جعله يرجع إلى العاصمة «أرور» لمتابعة الأحداث في ظل الظروف الجديدة من هناك، خاصة وقد تلقى أمراً من الخليفة الوليد بن عبد الملك بأن يوقف تقدمه، لأن الخليفة كان يعتمد في هذا الجانب على الحجاج وما كان يقوم به من متابعة واعية^(١).

ومع ذلك فإن الأوضاع الجديدة لم تمنع ابن القاسم من العناية بالمناطق المفتوحة والنظر فيما يصلحها، ولم تحل وفاة الحجاج بينه وبين أداء مهمته، فبعد أيام قضائها في الراحة واستقبال وفود الغزاة، أرسل واحداً من قواده لإخضاع مدينة «البيلمان» وهي من المدن الصغيرة التابعة لإقليم «أرور» فاستسلمت بدون قتال، ثم أرسل آخر إلى مدينة صغيرة بنفس المنطقة اسمها «سرسنت» حيث يقيم قبائل «الميد» المعروفين بقطع الطرق البرية ونهب السفن، فتعهد هؤلاء بالطاعة والعمل على سلامة الطرق البرية والبحرية، وقبل المسلمون ذلك منهم^(٢).

فتح الكرج :

ثم قام ابن القاسم بحملة على الكرج^(٣) (الكودج) على الحدود السندية

(١) انظر :

Fazl ahmad; Muhammad bin Kasim, p. 83.

(٢) (البلاندي: فتوح البلدان ص ٦٦٩ ويسمى المدينة الأخيرة «سُرسنت» ، تاريخ ابن الأثير :

حوادث سنة ٩٥ ج ١ ص ٥٨٨ . تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٦٦

(٣) الكرج هي «كير» في النصوص الهندية، وتتبع القسم الشمالي الشرقي من الهند على حدودها

مع السند، انظر: المذكرة الجغرافية الملحقه بكتاب الغزو العربي للهند ص ٥٧ ب وكذلك:

الطبري: موسوعة التاريخ ... ج ١ ص ٢٢٠

الهندية، وكان يحكمها «نوه» أحد أقرباء الملك «داهر» وقد خرج على رأس جيش كثيف لمقاومة المسلمين، ولكنه قتل وأنهزم جيشه، وأمر ابن القاسم بقتل المسلحين وضرب الرق على الباقين، وقال أحد الشعراء في قتل «نوه» :

نحن قتلنا داهراً ونوهراً * والخيل تردى منسراً فمسنراً^(١)

وكان الأمير «جيسيه» قد فر إلى الكرج آخر الأمر، ثم لجأ إلى كشمير بعد أن دب الخلاف بينه وبين حاكمها «نوه»، وبقي هناك يتحين الفرص، وقد تمكن من العودة إلى السند واستولى على إقليم «برهمناباد» وحكمه عدة سنوات بعد مقتل محمد بن القاسم، وظل يتولى أمر ذلك الإقليم إلى أن تم إخراجه منه والقضاء عليه سنة ١١١ هـ = ٧٢٩ م.

وبفتح المسلمين لإقليم الكرج، أصبحت لهم السيادة على المناطق الواسعة بين الملتان وبلاد كشمير. وقد توجه ابن القاسم إلى كشمير وعين عليها حاكماً وترك بها حامية عسكرية ورغب في مطاردة الأمير جيسيه ومحمد العلافى وبعض أمراء السند الذين لجأوا إلى هذه البلاد، وكونوا بها جبهة قوية تعادى الدولة الإسلامية، ولكنه قرر صرف النظر عن منطقة كشمير مؤقتاً حتى يتم له فتح إقليم «قنوج» الذي يتبع السند سياسياً ويقع على حدودها مع بلاد كشمير.

فتح قنوج:

ذلك أنه عندما كان قائد المسلمين في مدينة الكرج أرسل من هناك جيشاً من عشرة آلاف فارس بقيادة أبا حكيم الشيبانى إلى مدينة قنوج Kanyj في

(١) البلاذرى : فتح البلدان ص ٦١٨.

- تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ٩٥ هـ ج ٤ ص ٨٨ .

- تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٦٦ .

أقصى حدود اللتان - لفتحها ودعوة أميرها إلى قبول الإسلام أو الدخول في طاعة المسلمين وبفع الجزية، ولما وصل الجيش الإسلامي إلي موضع يقال له «أودهاير» بالقرب من العاصمة أرسل قائده مبعوثاً إلى الأمير يبلغه مضمون رسالة ابن القاسم إليه ويبلغه بأن كل بلاد السند وحكامها قد خضعوا للحكم الإسلامي، وإن بعضهم قد أسلم وبعضهم وافق على دفع الجزية، ولكن حاكم «قنوج» أبي الاستسلام يزعم أن أباه وأجداده يحكمون هذه البلاد منذ حوالي ألف وستمئة سنة وأن علاقاته بجيرانه قوية وأنه يرفض الخضوع للغير، إزاء هذا الموقف لم يكن بدّ من القتال^(١).

وقد تحرك محمد بن القاسم بنفسه إلى الكبرج ووصل إلى «أودهاير» وعزم على فتحها واستعد لدخولها، وبينما هو على أتم الاستعداد لذلك كخطوة أولى نحو الوصول إلى كشمير واتمام فتح كل السند والهند، وصله أمر الخليفة الجديد سليمان بن عبد الملك بعزله عن بلاد السند، لأسباب شخصية، بل والقاء القبض عليه وإرساله مصفداً إلى بلاد العراق فلم يتمكن بسبب ذلك من فتح «قنوج» لذلك لم يذكر «البلانزي» عنها شيئاً، واعتبر أن «الكرج» هي آخر مدينة فتحها ابن القاسم على الحدود الهندية. وقد وصل الإسلام إلى «قنوج» بعد ذلك، يشير إلى ذلك المسعودي - الذي زار الهند في مطلع القرن الرابع الهجري - حين يقول: «وليس من ملوك السند والهند من يعز المسلمين في ملكه مثل البلهري (أمير قنوج) فالإسلام في ملكه عزيز مصون وله مساجد مبنية وجوامع معمورة للصلوات الخمس، ويملك الملك منهم الأربعين سنة والخمسين

(١) انظر: فتحنامه سند ص ١٨٨، ص ١١١، ١١٢ من الترجمة الانجليزية.

Fazl ahmad; Muhammad bin qasim, p. 84, 85

ويذكر د. السادات أن ابن القاسم قد طلب من الحجاج - بعد فتح اللتان - الإذن له بفتح مملكة قنوج - أعظم أمارات الهند - وكانت تمتد من السند إلى البنغال - وقد أنشأ إلى العراق وشجع القائد الشاب، لكن لم يكمل ينتهي من اعداد الحملة بعد أن عرف رغبة الحاكم في القتال حتى جاءه الخبر بموت الحجاج والوليد، انظر: تاريخ المسلمين ... ص ٥٠.

فصاعداً، وأهل مملكته يزعمون أنه إنما طالت أعمار ملوكهم لسنة العدل وإكرام المسلمين^(١)

نهاية ابن القاسم :

ونعود مرة أخرى لتتابع تطور الأحداث ونتعرف على ماجرى لابن القاسم.

أشرفنا إلى أن الحجاج مات سنة ٩٥هـ = ٧١٢م بعد أن حكم العراق والولايات الشرقية باسم الدولة الأموية حوالي عشرين عاماً، وبعد وفاته بستة أشهر توفي الخليفة الوليد بن عبد الملك سنة ٩٦هـ = ٧١٤م وتولى الأمر من بعده أخوه سليمان، فولى على العراق والامارات الشرقية واحداً من أشد أعداء الحجاج وهو صالح بن عبد الرحمن، وكل هذا كان كارثة بالنسبة لحمد بن اقسام أثرت على جهوده في شبه القارة الهندية مثلما كان الحال بالنسبة لآخرين في مناطق الفتح الإسلامي الأخرى.

ولنوجز هنا هبروات ما حدث :

أراد الوليد بن عبد الملك أنثامخلافته نقل ولاية مالعهد من أخيه سليمان ابن عبد الملك إلى ابنه، وقد أيد الحجاج فكرة الخليفة عن عزل سليمان وحرمانه، واستطاع أن يحصل على موافقة الولاة والقواد في المناطق الشرقية التابعة له، وابن القاسم واحد منهم، ولم يكن في وسعه إلا الموافقة، لأنه لم يزد عن أن يكون تابعاً وأحد رجالات الحجاج، وما كان يعنيه بالدرجة الأولى هو أن يتفرغ لمهمته ويتمكن من تبليغ رسالة الإسلام للسكان في منطقة شبه القارة الهندية، وقد شاعت إرادة الله أن يموت الحجاج والخليفة الوليد قبل أن يتم لهما ما أرادا من نقل ولاية العهد إلى ابن الخليفة وحجبها عن أخيه سليمان، وقد تولى سليمان رسمياً أمر الدولة، وكان أول شيء فعله هو عزل الولاة والقواد

(١) انظر مروج الذهب ج ١ ص ٢٨٢، أرنولد (سيرتوماس . و) : الدعوة إلى الإسلام ص ٣٠٧ من الترجمة العربية لمحسن إبراهيم حسن وآخرين، القاهرة ١٩٧٠

الذين عينهم الوليد والحجاج ، وتسليط والى العراق الجديد ضد من يمتون إلى الحجاج بصلة بصفة خاصة لقد كان عليه أن يلقي بهم فى غياهب السجون ويعذبهم أشد العذاب برغم ما قدموه للدولة من خدمات (١) .

ينقل الطبرى -فى نفس حوادث سنة ٩٦هـ- عن الهلوات الكلبى قال: كنا بالهند مع محمد بن القاسم فقتل الله «داها» وجاأنا كتاب من الحجاج أن اخلعوا سليمان، فلما ولى سليمان جاأنا كتاب سليمان أن ازرعوا وأحرثوا فلا شام لكم، فلم نزل بتلك البلاد حتى قام عمر بن عبد العزيز فأقتلنا .

لقد كان الوالى الجديد موتوراً من الحجاج، لأنه قتل أخاه آدم ابن عبد الرحمن بسبب إيمانه بمبادئ وأراء الخوارج، فأراد صالح بن عبد الرحمن الانتقام من الحجاج فى شخص قائده وأتباعه خاصة صهره وابن أخيه محمد بن القاسم، وقد ولى على بلاد السند يزيد بن أبى كيشة السكسى، فقام هذا بالقاء القبض على ابن القاسم بناء على أمر الخليفة وواليه، وصدفه فى الأغلال ويعث به ليسجنه صالح بن عبد الرحمن فى مدينة واسط، فتمثل ابن القاسم يقول القائل:

أضاعونى وأى فتى أضاعوا • ليوم كريمة وسداد ثغر (٢)

(١) انظر : تاريخ الطبرى حوادث سنة ٩٦ هـ . ج ٦ . ص ٤٩٩ . والبلازى : فتوح البلدان : ص ٦١٨ . مبيد الخلافة : ص ٣٥٤ - ٣٦٢ . ٣٦٤ . طبع سنة ١٩٢٤ م .

(٢) انظر: تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٦٦ .

- تاريخ ابن الأثير حوادث ٩٥ هـ ج ٤ ص ٥٨٨ .

- البلازى : المرجع السابق ص ٦١٨ .

أما «أشورى» برصاده فيزعم أن الخليفة الوليد بن عبد الملك هو الذي استدعى ابن القاسم، لأن يبتئن لداها قد اعترفتا أمام الخليفة بأنه اعتدى على شرفهما، فأمر الخليفة بإحضاره وقتله، فتم قتله وإرساله فى صندوق لدار الخلافة، ولما أمر الخليفة بفتح الصندوق أمام البيت، نكرتا واعترفتا بأنه برىء مما رُمى به، فأمر الخليفة بربطهما فى ذيل فرس، وجال بهما الفرس حتى ماتتا .

وهذه القصة لأساس لها والهدف منها التشهير والإساءة إلى ذلك القائد المظفر فلم يرد لها ذكر فى المصادر المعتمدة وأول من ذكرها صاحب «فتحنامه» سنة ١٨٩ وما بعدها . ص ١١٣-١١٥ من الترجمة الانجليزية ثم تبعه بعض من كتب تاريخ هذه الفترة بالفارسية والأوربية والانجليزية.

وكان ابن القاسم قد استولى على قلوب الناس في شبه القارة، مسلمين وغير مسلمين، لما تميز به من خلق قويم وسلوك ممتاز، وقد نصحه البعض بالآيرحل إلى بلاد العراق، ولكنه أبى، لأنه لا يستطيع مخالفة أمر الخليفة الواجبة طاعته، وقد يشفع له عنده ما قدمه من خدمات جليلة للدولة الأموية ولدين الله، ولكن وإلى العراق غدر به والقاء في غياهب السجن المظلم الرطب مكبلاً بالحديد، فتالم ابن القاسم وأثر في نفسه أن يلقي جزءاً «سنمار» وقد عبر عن ذلك في شعر قاله أثناء وجوده بالسجن منه قوله:

فلئن ثبتت بواسط وبأرضها • رهن الحديد مكبلاً مغلولاً
فلرب قينة فارس قد رعتها • ولرب قرن قد تركت قتيلاً

ومنه:

لو كنت أجمعت الفرار لوطئت • إناث أعدت للوغى وذكر
وما دخلت خيل السكاسك أرضنا • ولا كان من عك على أمير
ولا كنت للعبد المزونى تابعاً • فيالك دهر بالكرام عشور
وقد واصل الوالى تعذيبه، ضمن رجال من آل أبي عقيل، إلى أن قتله تحت وطأة التعذيب الشنيع، ثم بعث برأسه إلى دمشق^(١).

وقد رفضها البعض وذكرها اليمض دون تعليق، والواقع أن المنطق وبحقائق التاريخ تجزم برفضها خاصة وقد وقع أول روايتها في أخطاء تاريخية عديدة منها مثلاً ما ذكره من أن جثة ابن القاسم قد أرسلت إلى الخليفة الوليد في بغداد، ولم تكن بغداد عاصمة الأمويين، كذلك الذي أمر بعزل محمد بن القاسم هو الخليفة سليمان بن عبد الملك لأسباب سياسية، وقد القى به في سجن «واسط» حتى مات هناك.

انظر مثلاً K. Ali A. S. Bukhary A new history p. 145.
Ishwari prased A short history p. 47

وانظر ردّاً لهذه الرواية عند الطبرى موسوعة التاريخ ج ٢ ص ٢٠٩-٢١٢
ماجد التاريخ السياسى ج ٢ ص ٢١
(١) انظر البلازى فتوح البلدان ص ١١٩

وكما ودعته جموع أهل السند، شاعرة بالأسف الشديد، لمغادرته بلادهم عائداً إلى العراق، فإن دموعهم تساقطت بفزارة عندما وصل إليهم خبر مقتله، ويكوا فيه الرجولة والشهامة والخلق الإسلامي الأصيل والشباب المتألق، وتخليداً للذكراء أقاموا له تمثالاً في مدينة الكيرج، لما قدمه من خدمات جليلة لهذا البلاد^(١).

وإن المرء ليعجب ما ينقضى له عجب، كيف تنتهي حياة ذلك الشاب بهذه الصورة المريرة، وهو الذي فتح كل بلاد السند، ونشر الإسلام في كافة أرجائها في فترة قياسية لم تتجاوز السنوات الثلاث؟ كيف يواجه محمد بن القاسم هذا المصير المؤلم ويجزى ذلك الجزاء المهين!!!!

لقد تضاعفت أمام أعماله الحربية والسياسة عظمة الاسكندر وشهرته، إذ بينما عجز الاسكندر قبل ألف عام عن الإستيلاء على قسم ضئيل من الهند، كان سكانه أقل من ربع السكان زمن ابن القاسم، استطاع هذا الفتى أن يخضعها ويلحقها بالامبراطورية الإسلامية من غير كبير عناء وقد قال مؤرخ انجليزى «لو أراد ابن القاسم أن يستمر بفتوحاته حتى الصين لما عاقه عائق» «ولم يتجاوز أحد من الغزاة فتوحاته إلى أيام الفرنجيين»^(٢) لقد كان واحداً من

(١) انظر البلاذري: نفسه ص ٦٦٩.

- الساداتي: تاريخ المسلمين ص ١٠٥٠.

(٢) انظر : احسان حلي: تاريخ شبه الجزيرة الهندية الباكستانية ص ٤٨ وكذلك:

- ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية ج ٢ ص ٢٢٧ .

وانظر ترجمة لمحمد بن القاسم عند صاحب العقد الثمين... ص ١٤١-١٤٥ وفيه يشير إلى أمرهم هو أن ابن القاسم كان عمره ٢٧ سنة عندما عهد إليه بقيادة الجيوش المتجهة للفتح السند، أما ماجاء في قول القائل:

قاد الجيوش لسبع عشرة حجة يا قرب ذلك سؤدا من مولد

فالمراد بهذا ولاية فارس لا ولاية الهند، ولكن عامة المُرَاجين يعونها ولاية السند ومن هنا وقعوا في الاشتباه. انظر: المرجع السابق ص ١٤٥ نقلًا عن جمهرة أنساب العرب ص ٢٦٧، المعارف لابن قتيبة ص ٤١، أنساب الأشراف للبلاذري: ج ٢ ص ١٥٢.

كذلك قام المؤلف نفسه بترجمة لعدد كبير من القادة الذين شهدوا فتح السند مع ابن القاسم، انظر

عظماء الرجال في كل العصور^(١) .

إن رجلاً قدم عشر معشار ما قدم ابن القاسم لابد وأن يكرم ويمنح خلع التشريف والإكبار ويرتفع إلى أعلى عليين، ولكن المولم حقاً أن يسجن ويعذب لدرجة إزهاق الروح وهو الذي مهد السبيل أمام الدعوة الإسلامية، وحملها في إخلاص وتغان إلى الناس في شبه القارة الهندية، تماماً مثلما حدث مع من عرف القارة الأوروبية بالإسلام ونشره في نواحي الأندلس، اعنى القائد المسلم موسى بن نصير بل يقال إن ابن القاسم وضع في أديم بقرة، ثم خيط عليه الأديم وحمل إلى دمشق، وأن روحه فاضت في الطريق^(٢) .

إن نهاية الأبطال ما كان ينبغي أن تكون هكذا دون جريمة أو ذنب اللهم إلا حب الإسلام والإخلاص له والتفاني في سبيله، والولاء لأصحاب السلطان الشرعى من خلفاء بنى أمية.

ومهما يكن من أمر فقد توقفت الفتوحات في جبهة السند بمجرد مغادرة ابن القاسم للبلاد، وانكمش المسلمون في المناطق التي تم فتحها من قبل وتركت الأوضاع السياسية السيئة في عاصمة الخلافة تأثيرها على الاستقرار والأمن في شبه القارة الهندية فقامت الثورات والفتن في بعض المناطق التي خضعت للمسلمين، وحاول بعض أمراء السند الذين كانوا قد فروا إلى كشمير وغيرها العودة إلى البلاد، ونجح بعضهم في استعادة سلطانه ونفوذه، مستفيداً من الاضطرابات الداخلية في العالم الإسلام، فتمكن جيسيه ابن داهر مثلاً من العودة إلى برهمان أباد حسبما يرى البعض.

ص ١٦٨-١٧٥ من العقد الثمين.

(١) K. Ali A. S. bukhardy: A. new historh... p. 146

(٢) ماجد : التاريخ السياسى ... ج ٢ ص ٢٢٩ . ٢٤٠ .

بل إنه بعد موت ابن القاسم، لم يبق تحت سيطرة المسلمين إلا المنطقة من
ديبال بور DEBALPUR إلى بحر السلت والملح Saltsea^(١).

وهذا سمح لباحث مثل «إشوارى براصناد» أن يقول:

انه كان من المستحيل أن يجد المسلمون حكماً مستقراً في الهند، ذلك أن
الملوك كانوا لايزالون يسيطرون على معالك هامة في الشمال والشرق ولم يكن
هؤلاء مستعدين لترك بوصة واحدة من الأرض لأي أجنبي يحاول غزو
أراضيهم، ولهذا فإن المحافظات المختلفة بدأت تترك الإسلام تدريجياً، وكانت
محافظة السند تنقسم إلى عدة دول تعتبر مستقلة من الناحية العملية^(٢).

كذلك ساعد بروز العصبية القبلية، وانشغال العرب في الخلاف فيما
بينهم، على توقف حركة الفتح الإسلامي بتلك المناطق، مثلما حدث من خلاف
وعصبية في مناطق الدول الإسلامية الأخرى.

كذلك دخل العرب البلاد من اتجاه خاطيء، فالسند لم تمنحهم المصادر
اللازمة لفتح بقية بلاد الهند أضف إلى ذلك أن ولايات السند كانت مجدية
وضعيفة الخراج نسبياً إذا قورنت بغيرها، وكانت لاتزال تحيط بها من الشمال
والشرق إمارات قوية يحكمها الهاندكة، كذلك تمكن رجال الفرق الإسلامية من
خوارج وشيعة وقرامطة وإسماعيلية من الوصول إلى تلك البلاد - فيما بعد -
لهذا كله انكمشت آملاك المسلمين، ولم يبق لهم إلا الملتان والمختصرة...^(٣) ولابد
من الإشارة إلى أن الفتح العربي للسند لم يكن عمكرياً فحسب، بل - كما
حدث في الجبهات الأخرى- تنقلت العشائر العربية إلى هناك، وحمل العرب إلى
البلاد نفس أسلوبهم في الحياة ونفس نزاعهم القبلي التقليدي، كما انتشرت

k. S. Lal: Early muslims ... p. 26

(١) انظر

A Short history p. 50

(٢) انظر

(٣) انظر الساداتي تاريخ المسلمين ص ٢٠٥١ وكذلك

K. Ali A. S. Bukhari: A new history of indo- Pakistan, p. 150
Lahore Pakistan 1980

-٨٣-

الثقافة العربية من المدن التي ستؤسس فيما بعد - مما ساعد على نشر العربية والإسلام- بل هاجرت الى الهند نفس الصور الفكرية التي طبعت العالم الإسلامي في القرن الأول الهجري كما انتقلت إليها فرق ودعايات الخوارج والشيعة كما أشرنا آنفاً^(١)

والآن نحاول التعرف على الولاة الذين وفدوا إلى هذه المنطقة في عهد الدولة الأموية .

-٨٥-

الفصل الثالث

السند والبنجاب تحت السيادة الإسلامية
في عهدي الأمويين والعباسيين

* * *

١ - ولاية السند والبنجاب في عهد الدولة الأموية

جاء والياً على هذه البلاد التي كانت تابعة لإقليم العراق في عهد بني أمية كل من :

عبد الرحمن بن سمرة سنة ٤٢ هـ = ٦٦٢ م

عبد الله بن سوار العبدي سنة ٤٢ هـ = ٦٦٢ م

سنان بن سلمة الهزلي - فاتح مكران - سنة ٤٨ هـ = ٦٦٨ م

راشد بن عمر الجديدي الأزدی سنة ٤٩ هـ = ٦٦٩ م

أبو الأشعث المنذر بن الجارود العبدي سنة ٥١ هـ = ٦٧١ م

ابن حري الباهلي سنة ٦١ هـ = ٦٨٠ م

سعيد بن اسلم بن زرة الكلبي سنة ٧٥ هـ = ٦٩٤ م

عبيد الله بن أبي بكر سنة ٧٩ هـ = ٦٩٨ م

محمد بن القاسم الثقفي ٨٩ (أو ٩٢ هـ) = ٧١٠ م

يزيد السكسكي ٩٦ هـ = ٧١٤ م

حبیب بن المهلب بن أبي صفرة ٩٦ هـ^(١) = ٧١٤ م

ونود أن نخص كل من وفدوا بعد محمد بن القاسم بكلمة موجزة.

في عهد الخليفة سليمان بن عبد الملك - تولى كل من :

- يزيد السكسكي، عهد اليه بالإمارة سنة ٩٦ هـ = ٧١٤ م، ولم يلبث في

عمله إلا ثمانية عشر يوماً توفي بعدها^(٢).

- حبیب بن المهلب بن أبي صفرة وهو أخ ليزيد بن المهلب والي العراق

وخراسان، وقد حاول القضاء على الفتن والاضطرابات ونجح في إعادة

(١) انظر : زاميلور .

معجم الأنساب والأسرات الحاكمة في التاريخ الإسلامي مجلدان ج ٢ ص ٤١٥، ٤١٦.

(٢) انظر البلازي : فترج البلدان ص ٦٦٩، ٦٢٠.

الاستقرار إلى كثير من البلاد، بيد أنه لم يتمكن من التوجه إلى برهمان آباد، وقد عزله الخليفة مهمو بن محمد العزيم بعد سنتين من إمارته بمعنى سنة ٩٩هـ، وكان السبب اتهامه مع أخيه بالاشتراك في مؤامرة ضد الخلافة^(١).

وفي عهد خلافة عمر بن عبد العزيز، تولى على السند والبنجاب عمرو بن مسلم الباهلي أخو قتيبة ٩٩-١٠١هـ = ٧١٧-٧١٩م، وقد تمكن من القضاء على الفتن ونشر الأمن والاستقرار في أرجاء البلاد.

ومعروف عن خامس الخلفاء الراشدين، اشتغاره بالعدل والإنصاف، وقد كتب سنة ١٠٠هـ = ٧١٨م رسائل إلى الأمراء والأعيان والقادة في السند، يدعوهم إلى الإسلام، على أن يقرهم في مناصبهم الحكومية ويكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم، وكانت سيرة الخليفة الحسنة قد بلغت هؤلاء واقتدى به وإليه، فنجحت هذه السياسة ودخل كثير من الأمراء والزعماء في الإسلام وتسموا بأسماء إسلامية، وكان بين هؤلاء الأمير «جيسي» بن داهر، الذي حكم برهمان آباد، كما قبل البعض الآخر الاعتراف بسلطة الدولة الإسلامية مع الاحتفاظ بديانته ودفع الخراج والجزية، وهكذا عم الاستقرار وساد الأمن بفضل سياسة وحكمة الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز، وكياسة وحسن معاملة وإليه عمرو بن مسلم الباهلي^(٢).

ولما آلت الخلافة إلى يزيد بن عبد الملك، عينه اليأ على السند :

- هلال بن أحوز التميمي ١٠١ - ١٠٦هـ = ٧١٩-٧٢٤م

وفي بداية عهده تمكن يزيد بن المهلب، أحد زعماء اليمانية من الهروب من

(١) انظر : تاريخ ابن الأثير، حوادث سنة ٩٥هـ، ج ٤ ص ٨٩، تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٦٦،

البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١٩.

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٦٢٠، وكذلك:

Muhammad Zaki Arabi: *Archeology of India*, p. 54, Delli, India 1981

- حسن أحمد محمد - الإسلام والحضارة العربية في آسيا الوسطى - ص ١٩٩

السجن، واستطاع الوصول إلى المناطق الشرقية التابعة للخلافة الأموية، وأخضعها لسيطرته، وأرسل واحداً من كبار أتباعه وهو وادع بن حميد الأزدى إلى مكران في بلاد السند، ومنها اجتاز إلى مدينة «قنديل» واتخذها حصناً يلجأ إليه آل المهلب إذا حملتهم الظروف على ذلك، لكن يزيد بن المهلب قتل، وانهزم أعوانه في حروبه ضد الخلافة، وفر ابنه معاوية إلى «قنديل» حيث أقام هناك، ولهذا كانت الأوامر صريحة للوالي هلال بأن يعمل للقضاء على خطر آل المهلب، وقد كون جيشاً تمكن به من الانتصار على أعدائه، وأزال خطرهم من بلاد السند، وبقي يمارس مهام الولاية إلى أن عزله الخليفة هشام بن عبد الملك^(١).

وقد عين الخليفة الجديد هشام على بلاد السند :

الجنيد بن عبد الرحمن العربي ١٠٧-١١١هـ = ٧٢٥-٧٢٩م

فسار على رأس جيش وصل إلى تلك البلاد، ونزل في مدينة «الديبل» وقرر أن يتفقد أخبار ذلك الاقليم بنفسه فسار على شاطئ نهر السند إلى أن وصل مدينة «برهمان آباد». وكان الخليفة عمر بن عبد العزيز قد أقر عليها الأمير «جيسيه بن داهر» بعد إسلامه، فرفض لذلك دخول الوالي الجديد للمدينة قائلاً: «إني قد أسلمت وولاني الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز بلادى، ولست أملك»^(٢).

وكان الجنيد داهية فطناً فلم يبد غضبه، وحاول حل المشكلة بالوسائل السلمية، خاصة وهذا القائد يتبعه حكام وقواد في مناطق السند المختلفة وفي منطقة حدودها مع الهند، ومن هنا طلب من الأمير رهناً مكتفياً بذلك وبأن يتعهد ذلك الأمير بأداء ما على ولايته من الخراج والجزية. وبقي كل منهما يراقب الآخر ويستعد له ولا يطمئن أو يأمن جانبه، بل أخذ كل منهما يجهز الأسلحة والمراكب الحربية، وتطورت الأحداث بصورة أدت إلى

(١) انظر : تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ١٠٢ هـ، ج ٥، ص ٨٤، وما بعدها.

حسن إبراهيم حسن: تاريخ الإسلام ج ٢، ص ٩، البلاذري، فتوح البلدان ص ٦٢٠.

(٢) البلاذري : نفس المصدر والموضع.

نشوب معركة بحرية بين الطرفين في منطقة «بطيخة الشرقية» أسر فيها الأمير «جيسيه» Jaisiuhā ثم قام الجنيد بقتله في الحال^(١).

ويذكر «البلازري» أن كافر «جيسيه» وردته كان وراء قتل الجنيد له، ونص عبارته «كفر جيسيه بن داهر أغضب الجنيد، وقيل إنه لم يحارب، ولكن الجنيد تجنى عليه»، ويبدو أن ذلك غير صحيح، فلم ترد هذه الإشارة إلا عند البلازري، وقد رغب أخ للأمير اسمه «مصمه بن داهر» في الذهاب إلى دار الخلافة لتقديم شكوى للخليفة، وإبيان أن أخاه كان مسلماً وأنه قتل ظلماً، فسبب القتل ليس دينياً ولكنه سبب سياسي، مرجعه ما يمثل «ابن داهر» من خطورة على أمن واستقرار السند وما قد يقوم به من فتنة خاصة وأنه كانت له علاقات بقواد آخرين وبإمارات مجاورة لبلاز الهند^(٢).

بعد ذلك قام الجنيد بفتح مدينة «الكيرج» التي عصى أهلها وثاروا بعد أن فتحتها محمد بن القاسم عندما غادر الأخير البلاد، وقد جمع حاكمها جيشاً وخرج لمحاربة الجنيد، ولكن الحاكم انهزم وفر إلى داخل المدينة، فاستخدم المسلمون النيران والحجارة والمنجنقات وقذفوا المدينة، كما استخدمت آلة جديدة تسمى «كباش»^(٣) في دك سور المدينة حتى تمكن المسلمون من دخولها

(١) ابن خلدون : التاريخ ج ٣ ص ٦٦، ابن الأثير: الكامل حوادث سنة ١٠٧ هـ ص ١٢، البلازري: فتوح البلدان ص ٦٢١، ويرى ماجمدار الهندي أن بطيخة الشرقية هي بحيرة ساركي، انظر كتابه الغزو العربي للهند الفصل الرابع ص ٢٧ والطري: موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٢٢، وكذلك

S.M. Ikram. History of muslim civilisation, p. 14

(٢) انظر فتوح البلدان ص ٦٢١، وابن خلدون... تاريخ ج ٣ ص ٦٦، ابن الأثير: الكامل حوادث سنة ١٠٧ هـ الموضع السابق ويذكر أن الجنيد خدع «مصمه» وقتله...

(٣) المراد بالكباش هنا آلهة هندية من خشب وحديد يجرونها بنوع من الخيل، فيدق بها الحائط فينهزم انظر تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٦٦، وانظر كذلك: البلازري: فتوح البلدان ص ٦٢١ ونص عبارته «فأخذ كباشاً نطاحة، فصك بها حائط المدينة حتى ثلته، ودخلها عنوة».

-٩٠-

وقاتلوا أهلها ودارت معركة ضارية انتصر فيها المسلمون وإن تمكن حاكم المدينة من الهرب .

ويبدو أن سمعة الجنيد قد انتشرت في أرجاء البلاد بعد سيطرته على المدينتين المذكورتين، فساد الهدوء والأمر كل الأرجاء، ولذلك نرى الجنيد يترك الاهتمام بداخل السند، ويتجه ناحية حدود السند الجنوبية الشرقية المتصلة بأقليم الكجرات في بلاد الهند .

وكان هذا الاقليم مصدر مشاكل كثيرة، وكانت بمثابة مصدر للأسلحة والقوات والمساعدات العسكرية أثناء فتن الأمير «جيسيه» ضد والي الأموى، فكان لابد من القضاء على بؤرة المشاكل والأخطار .

وقد جهز الجنيد جيشاً ضخماً وزحف به نحو مدينة الكيرج من الطريق الصحراوي وتمكن من فتح مرمد (ما رواد) ثم من فتح مدينة المندل (ماندل) بعد قتال ثم مدينة دهنج (وهنج) ثم استولى على مدينة «بنجاسر» عاصمة الكجرات الشمالية^(١) ثم توجه إلى مدينة بهروج (بروص) وفتحها ثم مدينة الماكية وهي اقليم مالو الشرقية الغربية ثم حارب أهل مدينة أرنين (أجين) عندما عرف أنهم يستعدون للقتال وفتحها ومنها اتجه جيشه ناحية «بهرمد» وأشعل النيران في ضواحيها وقضى على المعاندين بها .

في هذه الأونة سمع الجنيد بوجود فتن في سرست والبيلمان والجز من بلاد السند فعاد إلى هذه البلاد وقاتل أهلها ونشر الأمن في ربوعها وأعاد الاستقرار إليها، ثم رجع إلى عاصمة الحكومة الإسلامية برهمناباد^(٢) ويمكن القول إذن انه انتصر خارج السند في «راجبوتانا» Rajputana وكاثن وار،

(١) البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٦١ ابن خلدون : تاريخ ... ج٢ ص ٦٦ .

(٢) البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٦١ . ويقول ماجمдар أن كلمة الجز: تحريف عربي لكلمة

«جورجارا» انظر: الطرزي: موسوعة التاريخ ج١ ص ٢٣٦

Kathiawar وشمال جوجارات Gujarat وأرسل حملات أبعد من ذلك عند «أوجاين» Ujain ومالو Malwa ، وقد بلغ من صدق انتصاراته أن خشيه ملك «كشمير» Kashmir وطلب نجدة امبراطور الصين ووضع نفسه تحت حمايته^(١) .

وكان الجنيد موفقاً في كل فتوحاته، أعاد إلى الذاكرة أعمال محمد بن القاسم، وكان من الممكن أن يحقق نجاحاً أكبر لولا الفتن والاضطرابات، وقد جمع العديد من المغانم وترك في خزانة الدولة أربعين ألف ألف (مليون) درهم ومنع الكثير من العطايا حتى أثنى جرير عليه وامتدح جوده في قوله :

أصبح زوار الجنيد وصحبه • يحيين صلت الوجه جمأ مواهبه

كما تمكن خلال السنوات التي قضها في السند من تنظيم أمور تلك البلاد سياسياً واقتصادياً وإدارياً . لقد كان صنو ابن القاسم وامتدت فتوحاته إلى بعض الأقاليم والمدن الهندية^(٢) وفي بحر سنتين استولى على شمال غرب الهند بكامله، ولعله لو بقي في ولايته لفتح الهند كلها^(٣) ..

وقد ذكر واحد من المؤرخين الهنود أن هناك إشارات في لوحات «توازارى» المؤرخة سنة ١٢١هـ = ٧٣٨م تدل على أن العرب - المسلمين - قد قاموا بحملات استطاعوا خلالها هزيمة بعض ملوك الهند المشهورين، ويغلب على الظن أن المقصود بهذه الحملات قوات الجنيد أو قواده الذين توجهوا ناحية

(١) Majumdar: of. cit, P. 50.

S.M. Ikram. History of muslim civilisation. .. p. 14.

(٢) البلاذري نفسه ص ٦٢١ واليعقوبى: تاريخ ج ٢ ص ٣١٧.

(٣) احسان حقى: تاريخ شبه الجزيرة ص ٤٩.

هذه المناطق^(١) .

وكان نجاح الجنيد سبباً في نقله إلى منطقة أخرى تحتاج لجهوده وكانت قد كثرت فيها الحركات المعادية للدولة الأموية وانتشر بها دعاة بني العباس وهي منطقة الولايات الشرقية وخراسان بصفة خاصة، وكان هذا مبرر نقل الجنيد إلى بلاد خراسان، وقد بقي الجنيد بخراسان حتى مات سنة ١١٦هـ=٧٢٤م^(٢) .

نعيم بن زيد العتبي (١١١-١١٢هـ) = ٧٢٩-٧٣٠ م

تولى على بلاد السند بأمر خالد بن عبد الله القسري - والي العراق - ولم تكن له كفاءة ولا مقدرة الجنيد ولم يستطيع استغلال ما خلفه والي السابق من ازدهار واستقرار، ولم يحظ باحترام القادة والأعوان، وتفاقت الخلافات القبلية لوقوف والي مع اليمانية ضد النزارية (المضرية) ولما كثر أعداؤه اضطر للهرب من مكان إلى آخر، ورفع أعداء المسلمين رءوسهم بالشورات واضطربت الأمور في بعض مناطق السند، وساعد الوضع الجديد على قيام أهل الكجرات بثورات عنيفة اضطرت الساميين للإنسحاب وترك هذا الاقليم الهام.

إزاء هذا السوء وكثرة المشاحنات والاضطرابات والمنازعات، اضطر والي إلى ترك البلاد ومغادرتها إلى العراق، وقد مات عند الديبل في طريقه

(١) ماجمدمار: مجلة قسم الآداب بجامعة كلكتا بالهند، المجلد العاشر ص ٢٠ وما بعدها نقلاً عن الطري: موسوعة التاريخ... ج ١ ص ٢٢٧

(٢) الطبري: تاريخ... حوادث سنة ١١١ هـ. ١١٦ هـ ج ٧ ص ٦٧-٦٩، ٩٢ ويقول: «س م اكرام» إن الجنيد تعرض لسلسلة من الهزائم بعد الانتصارات العظيمة، فقرر استدعاؤه وعزله سنة ١٢٢ هـ = ٧٤٠ م انظر: تاريخ الحضارة الإسلامية في الهند وباكستان، بالانجليزية ص ١٥

إلى العاصمة^(١) وأسرع الخليفة فولى على بلاد السند.

الحكم بن عوانة الكلبي (١١٢-١٢١ هـ) = ٧٣٠م-٧٣٨م

وهو من الشبان الذين صحبوا ابن القاسم أثناء فتوحاته في بلاد السند وكانت تربطه صداقة بقواد الفتح والجهاد فيها وقد عزله الخليفة هشام عن خراسان سنة ١١١ هـ- ٧٢٩م بسبب فشل سياسته وعدم تمكنه من القضاء على أعداء الدولة الأموية من دعاة العباسيين وغيرهم.

وعندما وصل إلى السند، تذكر قشله في خراسان، وتذكر الفوضى التي خلفها النزاع القبلي كما تذكر سياسة الجنيث بذلك البلاد، وقد أراد أن يستغل مكانة محمد بن القاسم واستيلائه على قلوب الناس في هذا الاقليم، فعهد إلى ابنه عمرو بن محمد بن القاسم بالأمور الإدارية وحل المشكلات المعضلة والنزاع بين القبائل، وقد ساعد على قبول التعيين أن نائب الوالي حجازي بينما والى نفسه من اليمنيين، وبذلك رضى أطراف النزاع .

وكان على الوالي الجديد أن يعمل على انفاذ القوات العربية التي تحاصرها تجمعات الأعداء، فلجأ إلى أمرهم حين قرر القيام ببناء مدينة في مكان حصين تكون موطناً للمسلمين ومقراً لقيادتهم العسكرية، ويمكن أن تكون موئلاً للمسلمين في أوقات الفتن والأزمات وقد انتهى من تشييد هذه المدينة على الشاطئ الشرقي لنهر السند بالقرب من مدينة «برهمان اباد» على بعد ٤٠ ميلاً إلى الجنوب الشرقي من حيدر اباد الحديثة وأسماها «المحفوفة» لتكون في حفظ الله، وقد نزلها وأنزل الجيش الإسلامي فيها كما جعل المسلمين

(١) انظر اليعقوبي تاريخ اليعقوبي ج٢ ص ٢١٧، والبلانوي: فتح البلدان ص ٦٢٢. ويقول ان الوالي مات بما يقال له الجواميس، وإنما سمي ماء الجواميس، لأنه يهرب بها إليه من ذباب رنق تكون بشاطئ، مهران (نفسه)

يقيمون بها وبنى بها مسجداً واهتم بعمارتها واتخذها عاصمة السند الإسلامية بدلاً من مدينة «برهمناباد» التي غلب عليها سكنى غير المسلمين.

وقد اهتم أيضاً بالجيش تدريباً واعداداً وتسليحاً، وكلف عمرو بن محمد ابن القاسم أن يتوجه إلى مناطق الفتن، وأن يقضى على ثورات بعض المدن ويعيدها للحكم الإسلامي، وقد نجح نائب الوالى فى اداء مهمته بمقدرة وبراعة أعادت إلى الأذهان ما قام به أبوه من قبل، وكان نجاح السياسة الجديدة باعثاً على دهشة وتعجب والى العراق خالد بن عبد الله القسرى الذي قال:

واعجباً وليت فتى العرب فرقص (يعنى تميماً) ووليت أبخل الناس فرضى به (يعنى الحكم)^(١)

وقد استمر الحكم والياً لمدة ثمانى سنوات ثم عزله والى العراق لأسباب لها علاقة بالزراع القبلى، وما لبث خالد والى العراق أن قتل نفسه بأمر الخليفة هشام، الشيء الذي احقق اليمانية، وجعلهم ينضمون لأعداء بنى أمية، مما عجل بسقوط دولتهم، وهكذا أضعفت العصبية القبلية بنى أمية فى الأمصار وأهلكت الجيش وأذنت بزال سلطانتهم ولا غرو فقد كان ذلك العصر محزناً ملا قلوب الصالحين من المسلمين تشاقماً بالمستقبل^(٢).

وكما هو معروف فإن الاضطرابات فى موطن الخلافة، تترك آثارها على الأقاليم ومنها بلاد السند، فقد انتهز بعض الزعماء الفرصة وقاموا بفتن وحركات معادية للدولة فقرّر الوالى الحكم بن عوانة أن يخرج بنفسه وتوغل فى

(١) البلاذرى: فتوح البلدان ص ٦٢٢، واليعقوبى: تاريخ ج ٣ ص ٣١٧ وانظر كذلك....

S. M. Ikram: History of Muslim civilisation... p. 15.

(٢) حصن إبراهيم حسن: تاريخ الإسلام... ج ٢ ص ١٠٠٩ من الطبعة السابعة، القاهرة ١٩٦٤،

الساداتى: تاريخ المسلمين... ص ٥٣

البلاد حتى وصل إلى القيقان وقنبايل، وحارب الثائرين هناك قائلاً: «أما فتح يرضى عنه يوسف الثقفي والى العراق - بعد خالد بن عبد الله القسري - وأما شهادة استريح بها منه» وقد أمكنه القضاء على كل الحركات الثائرة في المناطق المجاورة لبلاد الهند، واستشهد في المعركة الأخيرة سنة ١٢١هـ برغم انتصار جيشه^(١)، وتولى على بلاد السند من بعده.

عمرو بن محمد بن القاسم الثقفي (١٢١-١٢٥) = ٧٣٨-٧٤٢ م

كتب يوسف الثقفي والى العراق إلى هشام بن عبد الملك، يستشيريه فيمن يتولى أمر السند بعد مقتل واليها الحكم بن عوانه، فجاء رده يقول:

«إن كان عمرو بن محمد بن القاسم الثقفي قد اكتهل فوله، فتحت توليته وكان قد بلغ من العمر ٢٦ عاماً، وعندما تولى كانت الخلافات القبلية على أشدها في السند وفي غيرها من بلاد النوبة الأموية، وكان خطر ثورات سكان البلاد قائماً، وهذا هو السبب وراء تفكير والي في إقامة مدينة حصينة أخرى تكون ملجأ للعرب والمسلمين إذا استتاحت الأمور، فبنى مدينة جديدة في الجهة المقابلة للمحافظة على جانب بحيرة تقع شرقي نهر السند، وجعلها مركزاً للحكم بسبب موقعها الجغرافي الهام وقربها من مدينة المحافظة حيث كانت على بعد كيلو مترات قليلة إلى الشمال الشرقي من برهمان آباد وأطلق على المدينة الجديدة اسم «المنصورة» وموقعها الآن مشارف حيدر آباد السند، وكان ذلك سنة ١٢١هـ^(٢) وقد استمرت هذه المدينة عاصمة على امتداد فترة الحكم

(١) البقوي: تاريخ... ج ٢ ص ٢٢٤

(٢) نفسه ج ٢ ص ٢٢٤، السادات: تاريخ المسلمين... ص ٥٢، لال ص ٢٦

ويقول: إسماعيل حقي: أن عمرو بن محمد بن القاسم هو الذي وضع أساس مدينة المحافظة والمنصورة وربما كان آخر والي أموي على بلاد السند، فالمرء خون بخلفون في ذلك، انظر تاريخ

العربي أي على مدى حوالي ثلاثة قرون تقريباً. وقد جاء بناء هذه المدينة -كغيرها- متفقاً مع النهج الذي سارت عليه الحكومة في كل الأمصار الإسلامية من اختطاط المدن لتكون معسكراً وأساساً لتجمع العنصر العربي المقاتل، في هذا الإقليم كما في غيره (١).

وقد تكالب زعماء السند على عمرو بن محمد بن القاسم وولوا على أنفسهم ملكاً وحفظوا جميعاً نحو مدينة المنصورة وحاصروا المسلمين بها، وقد كتب الوالي يطلب النجدة من العراق فجاءه جيش قوامه أربعة آلاف مقاتل، فاضطر ملك السند الجديد إلى رفع الحصار (٢).

وقد لفت هذا الأمر نظر محمد بن القاسم إلى ضرورة تكوين جيش قوى يحمي العاصمة ويتركز فيها، وجيش آخر للقضاء على المناوئين، وإعادة المناطق التي أضاعها العرب بسبب خلافاتهم القبلية، وجعل معن بن زائدة الشيباني - حاكم سجستان فيما بعد - قائداً على ذلك الجيش الأخير، فقام

= شبه الجزيرة ... ص ٤٩، ولكن هذا يخالف ما جاء في المصادر الأخرى: كذلك ليس صحيحاً ما ذكره البعض من أن المنصورة سميت بذلك الاسم بعد الخليفة العباسي المنصور، ولا ما ذكره المسعودي من أنها تنسب إلى الوالي منصور بن جمهور. لقد أسست تلك المدينة في العقد الثالث أو الرابع من القرن الثامن الميلادي، وكانت تقع على بعد ثمانية أميال من مدينة «شهداء» ببره Shah-dad pur الحالية، وكانت عاصمة حتى لبعض الإمارات المستقلة في هذه المنطقة، كما أصبحت مركزاً ثقافياً يزدهر بالمالفين ورجال الدين. وقبل أن يفتحها محمود الغزنوي كانت قد أصبحت مركزاً اسماعيلياً، انظر:

Ishtiaq Husain qureshi: the muslim community... p. 39

وما عنده من مصادر (من بينها ابن الأثير) أيضاً ما ذكره د. م. إكرام من أن الحكم بين عوان هو الذي بنى مدينة المنصورة، يخالف ما ذكره المؤرخون: انظر تاريخ الحضارة الإسلامية بالانجليزية ص ١٥، أخيراً ليس صحيحاً ما ذكره عبد المنعم النمر من أن باني المصفوفة والمنصورة هو الحكم بن عوانة الكلبى، انظر: تاريخ الإسلام في الهند ص ٧٧

(١) انظر: د. حسن أحمد محمود: الإسلام والحضارة العربية في آسيا الوسطى ص ١٩، وفيه تجد تركيزاً على أرجح التشابه بين الفتح الإسلامي في جبهة السند وبينه على الجبهات الأخرى من حيث العوامل والأسباب والخطط ومظاهر نجاح الحركة الإسلامية والنتائج التي حققها سياسياً واجتماعياً واقتصادياً، انظر مثلاً ص ١٨، ١٧٧ وما بعدها، ١٩١ وما بعدها.

(٢) انظر حقي والساداتي وآل: المراجع والمواضع السابقة.

بغارة ليلية على معسكر ملك السند الجديد وقتل عدداً كبيراً من جنوده واضطره نفسه للهرب وسلم أهل السند خشية من عواقب عدائهم للعرب، وربما كان الملك المذكور من منطقة «راجبوتانه» الواقعة على الحدود الهندية، فقد كان لقبائل هذه المنطقة صلة بالقبائل المقيمة في بلاد السند^(١).

لكن النزاع القبلي لا يترك الأمور تمضى في طريقها، ذلك أن مروان بن يزيد بن المهلب - وهو من اليمانية - انتهر فرصة انشغال عمرو بن محمد بن القاسم بالقضاء على الفتنة في مكان ما، وقام بحملة على معسكره وأل بيته واستولى على بعض الأسلحة والدواب، وعلم بذلك عمرو^٢ فعاد إلى المنصورة معه كبار قاداته لمحاربة خصمه، وتمكن من إلحاق الهزيمة بقواته واضطر مروان إلى الهرب، فأعلن عمرو «أن الناس كلهم آمنون إلا ابن المهلب»، يعنى عفا عن اليمانية حسماً للفتنة، وقرر فقط القضاء على رأس المعاندين، وقد أمكنه القاء القبض عليه وقتله، وبذلك انتهت حركة التمرد هذه.

وبقى عمرو في ولاية السند إلى أن مات الخليفة هشام بن عبد الملك سنة ١٢٥هـ وقد كان صورة أبيه حزماً وعزماً وحكماً وسياسة، وقد نهج سيرة أبيه في التسامح والعدل وإطلاق حرية العبادة وتولى الأمر بعد هشام أخوه

يزيد بن عبد الملك

اتبع الخليفة الجديد سياسة تعارض سياسة سلفه وتبنى اليمانية وعزل جميع من ولاهم «هشام» على الولايات وبينهم عمرو بن محمد بن القاسم حيث عزله من بلاد السند، وولى عليها والياً من أشد خصوم عمرو بن محمد بن القاسم الألداء، وهو «يزيد بن عرار الكلبي» وكان عمرو قد ألقي القبض عليه

(١) البغوي تاريخ ج ٢ ص ٢٢٤، ص ٢٢٥

قبل فترة وأرسل به إلى بلاد العراق حيث سجن هناك، وقد وصل والي الجديد إلى المنصورة وقام بالقاء القبض على عمرو بن محمد وسجنه، وخشى الأخير بشاعة التعذيب فتخلص من حياته بنفسه وكان ذلك سنة ١٢٥ هـ .

يزيد بن عمار الكلبي (١٢٥-١٢٧) هـ = ٧٤٢-٧٤٤ م

قام الخليفة يزيد بن عبد الملك فور تولية الخلافة بترك جميع الولاة ما عدا يوسف الثقفي مسئول العراق والإمارات الشرقية، فقد ثبت عنده أنهم كانوا جميعاً باستثناء يوسف - يؤيدون عزله من ولاية العهد، ومال الخليفة الجديد إلى اليمانية في نزاعهم مع المضرية أو النزارية، لأن الأولين ابداوا فكرة هشام الخاصة بعزل يزيد عن ولاية العهد، ولذلك نرى أن اليمانية تولوا المناصب العالية وكانوا أصحاب الحظوة والنفوذ عند الخليفة.

وقد عين منصور بن جمهور الكلبي - زعيم اليمانية - والياً على بلاد العراق، وجعل هذا قريبه يزيد بن عرار الكلبي والياً على بلاد السند.

ولم تطل فترة الخليفة يزيد أكثر من سنتين ، وتولى الخلافة من بعده.

سروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية (١٢٧-١٣٢) هـ = ٧٤٤-٧٤٩ م

وفي عهده كثر نشاط دعاة العباسيين وقويت حركتهم وامتلات البلاد بالفتن بصورة قضت على الدولة الأموية كلها^(١) وقد تولى على بلاد السند في عهد مروان بن محمد.

منصور بن جمهور الكلبي (١٢٩-١٣٢) هـ = ٧٤٦-٧٤٩ م

وهو من زعماء اليمانية، اشترك في مؤامرة قتل الخليفة يزيد سنة ١٢٦ رغم أنه ولاء على بلاد العراق وساند قومه، كما اشترك في مؤامرة سليمان بن

(١) انظر: ابن خلدون : تاريخ ... ج ٢ ص ١٦٥ وما بعدها

هشام الذي رغب في الوصول إلى الحكم وهزم وفرّ إلى بلاد السند، وقد بقي منصور هذا مختفياً في بلاد العراق ينتظر الفرصة المواتية وقد عمل مع الخوارج سرّاً سنة ١٢٩هـ كما عمل مع عبد الله بن معاوية عندما قام هذا بالثورة في بلاد فارس وانضم إليه وأصبح واحداً من قادته، وقد تمكن الخليفة الأموي من القضاء على جيش عبد الله وأسرّه وقتله، عندئذ خشي منصور بن جمهور من العواقب ففر بنفسه إلى بلاد السند^(١) على أمل أن يحظى برعاية قريبه وإلى هذه البلاد يزيد بن عرار الكلبى، خاصة وإليه يرجع فضل تعيينه في منصبه، ولكن حدث العكس يعني أن يزيد خشي أن يستولى الوافد الجديد على أئنة الحكم أو يكون سبباً في غضب الخليفة الأموي عليه وطرده، ولهذا حاول يزيد القبض على منصور، ولكنه سار بحذاء الضفة الغربية لنهر السند بينما كان يزيد على الضفة الشرقية، واستطاع منصور أن يستولى على «سويستان» حيث قام بتجهيز المراكب وألقى بها في نهر السند بعد حملها على ظهور الإبل، أما يزيد فقد ترك المنصورة على رأس جيش متوجهاً نحو نهر السند، ودخل الفريقان في معركة حارب منصور فيها حرب اليانوس وقاتل بشجاعة حتى هزم قوات يزيد وطارده إلى المنصورة وحاصره بها، وضيق منصور على يزيد حتى طلب الأمان، فوافق منصور وسلم المنصورة إليه وقبل حكمه فأمر القائد المنتصر ببناء أسطوانة عليه وهو حي ليطفئ نار غيظه^(٢) ثم استولى على مقاليد الحكم في تلك البلاد وأقام بالمنصورة وأرسل أخاه منظور بن جمهور الكلبى على رأس جيش أخضع الجهات الغربية ببلاد السند من مدينة الديبل إلى مدينة قنءابيل، وجعله نائباً عنه في حكمها وتولى تنظيم النواحي الشرقية بالإضافة إلى داخل بلاد السند، واستمر هناك مستقلاً عن الخلافة الأموية التي ثار عليها^(٣).

(١) انظر ابن الأثير: الكامل حوادث ١٣٤هـ ج ٥ ص ٤٥٢، ابن خلدون: تاريخ ج ٣ ص ١٢١

(٢) البغوي ج ٢ ص ٢٤٠

- ١٠٠ -

وبعد قيام الخلافة العباسية ١٢٢ هـ ٧٤٩م أرسل أبو مسلم الخرساني عبد الرحمن بن أبي مسلم العبدى والياً على بلاد السند، بيد أنه فشل في طرد الوالى منصور منها، بل لقي حتفه على يديه، فأرسل الخليفة العباسي موسى ابن كعب التميمي، ليكون أول ولاة بنى العباس - بعد قيام الخلافة العباسية - على مناطق السند والبنجاب^(١)، وقد تمكن الوالى الجديد من قتل منصور بن جمهور الكلبى ١٢٤ هـ = ٧٥١م ودخلت البلاد فى طور جديد من أطوار التاريخ.

(١) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٥٨، السادات: تاريخ المسلمين... ص ٥٢

- ابن الأثير: الكامل حوادث ١٢٤ هـ. الموضع السابق.

وهناك تراجم لهؤلاء الولاة وغيرهم فى مواضع مختلفة من العقد الثمين

- ١٠١ -

ب - ولاية السند والبنجاب في عهد الدولة العباسية

منصور بن جمهور الكلبى (أخ عمال بنى أمية) ؟

عبد الرحمن بن مسلم العبدى ١٣٤هـ

المسيب بن زهير ١٣٤هـ

موسى بن كعب التميمي ١٣٤ - ١٤١

أبو جعفر عمر بن حفص بن عثمان الهلبى ١٤١ - ١٤٢

عمرو بن حفص العتكى ١٤٢ - ١٥١

هشام بن عمرو التغلبى ١٥١ - ١٥٧

روح بن حاتم ١٥٩

بسطام بن عمرو التغلبى ١٥٩ - ١٦٠

روح بن حاتم - للمرة الثانية ١٦١هـ

نصر بن محمد بن الأشعث الخزاعى ١٦١هـ

محمد بن سليمان الهاشمى وعبد الملك المسمعى ١٦١هـ

زبير بن عباس ١٦٢هـ

مصباح بن عمرو التغلبى ١٦٢

نصر بن محمد الخزاعى للمرة الثانية ١٦٢ - ١٦٤هـ

سطيح بن عمرو التغلبى ١٦٤

الليث بن طريف ١٦٤ - ١٧٠

سالم التونسى ١٧١ - ١٧٤

اسحاق بن سليمان الهاشمى ١٧٤

طيفور بن عبد الله الحميرى ١٧٤ - ١٧٥

جابر بن الأشعث الطائى ١٧٥ - ١٧٦

كثير بن مسلم بن قتيبة ١٧٦ - ١٧٩

١٠٢٠

محمد بن عدى التغلبي ١٧٩-١٨١ هـ

ولاية عبد الرحمن ١٨١-١٨٢ هـ

أيوب بن جعفر ١٨٢-١٨٤ هـ

المغيرة بن يزيد المهلبى ١٨٤-١٨٥ هـ

داود بن يزيد المهلبى ١٨٥-٢٠٥ هـ

بشر بن داود المهلبى ٢٠٥-٢١٢ هـ

حاجب بن صالح ٢١٢ هـ

غسان بن عباد المهلبى ٢١٢-٢١٦ هـ

موسى بن يحيى البرمكى ٢١٦-٢٢١ هـ

عمران بن موسى البرمكى ٢٢١-٢٢٦ هـ

عنبه بن إسحاق الضبي ٢٢٦-٢٣٥ هـ

هارون بن خالد المروزي ٢٣٥-٢٤٠ هـ

عمر بن عبد العزيز الهبارى ٢٧٠ هـ

-١٠٣-

الدولة الهبارية العربية في المنصورة بالسند

عبد الله بن عمر الهباري ٢٧٠ - ٢٠١ هـ.

عمر بن عبد الله بن عمر الهباري ٢٠٢ - ٢٢٠ هـ.

دولة الشيعة في المنصورة ٤٠٢ - ٤١٦ هـ.

حملة السلطان محمود الغزنوي على السند ٤١٦ هـ.

الولاية في اللتان باقليم البنجاب ٩٤ - ٣٧٥ هـ.

حكومة الشيعة في اللتان ٣٧٥ - ٤٠١ هـ.

ويقتضى الموقف إيجاز القول عن هذه الفترة.

عندما قامت الدولة العباسية سنة ١٣٢ هـ = ٧٤٩ م عين الخليفة العباسي الأول أبو العباس السفاح - أبا مسلم الخراساني والياً على خراسان والمناطق الشرقية بما فيها بلاد السند، وبذلك أصبحت الولايات الشرقية تابعة لخراسان بعد أن كانت تتبع بلاد العراق، وقد أرسل والي الجديد جيشاً يقوده مفلس العبدى إلى بلاد السند لإخضاعها للحكم العباسي، وكان منصور بن جمهور الكلبى الشائر على الأمويين لا يزال يسيطر على هذه المناطق وقد وصل مفلس العبدى إلى «الديبل» عن طريق طخارستان وقاتل جنداً يقوده منظور بن جمهور، شقيق منصور بن جمهور، وكان النصر لمفلس الذي وأصل تقدمه نحو مدينة المنصورة العاصمة، وقد تآلم والي منصور لمقتل أخيه، وجهر جيشاً كبيراً خرج به من العاصمة ووقع قتالاً عنيف بين الطرفين، انهزم فيه الجيش العباسي، وأسر قائده مفلس فأمر والي منصور بقتله في الحال^(١).

١٠٠٠ هـ

١٠٠٠ هـ

(١) انظر تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٢٥٨

البلازنى فتوح البلدان ص ٦٢٤

اختار أبو مسلم الخراساني موسى بن كعب التميمي وولاه قيادة جيش كبير بلغ عشرين ألفاً وفرّض لثلاثة رجال من العرب والموالي ولألف من بني تميم خاهمة وجعله والياً على بلاد السند، وكان الوالي الجديد رئيساً للشرطة وله خبرة إدارية وعسكرية ، ولذلك نراه لا يتوجه مباشرة إلى العاصمة المنصورة، بل يتجه نحو مدينة «قنّدا بيل» المحصنة البعيدة عن العاصمة ، ويبقى بها مدة يجمع المعلومات عن عدوه وعن أحوال البلاد ويعمل على تقوية جنده، ويتصل بالقادة والزعماء في المنصورة ليجعل ولاهم له، وقد نجح في مهمته وأقنع هؤلاء بأنّه لا جدوى من معارضة الخليفة العباسي وجيوشه الجارّة^(١) .

بعد ذلك عبر نهر السند إلى ناحيته الشرقية، والتقى مع جيش منصور ابن جمهور في معركة حامية، انهزم فيها منصور وحاول الفرار إلى الهند، ولكنه ضل طريقه في الصحراء ووقع في الأسر وقتل سنة ١٢٤هـ = ٧٥١م وقيل مات عطشاً في الرمال^(٢) .

دخل موسى بن كعب العاصمة منتصراً وأسس بها أول حكومة عباسية، ووسع مسجدها الجامع الذي بناه عمرو بن محمد بن القاسم ونظم الأمور الإدارية والسياسية في إقليم السند وأخذ البيعة للعباسيين^(٣) ، وأرسل وفداً إلى دار الخلافة سنة ١٣٦هـ = ٧٥٢م يشرح أحوال السند وأوضاعها

(١) تاريخ اليعقوبي الجزء والموضع نفسه.

(٢) انظر تاريخ اليعقوبي ج ٢، ص ٣٥٨.

ابن الأثير حوالت ١٢٤هـ ج ٥ ص ٤٥٢.

البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٢٤.

الطبري : تاريخ... حوالت ١٣٤هـ ج ٧ ص ٤٦٤.

(٣) البلاذري: نفسه.

-١٠٥-

السياسية والمذهبية والفكرية^(١) وبقي هناك حتى سنة ١٤٠هـ = ٧٥٧م وقد نجح خلال فترة ولايته في محو كل آثار الأمويين، وثبت دعائم الحكم العباسي، ثم مات في بغداد ودفن بها سنة ١٤١هـ = ٧٥٨م^(٢).

وتولى **أبو جعفر المنصور** الخلافة من ١٣٦-١٥٨هـ = ٧٥٣-٧٧٥م وفي عهده خف الصراع القبلي وابتد بشارت النهضة العلمية والاستفادة بمنجزات الحضارات الأخرى، وكان لابد أن يترك ذلك تأثيره على بلاد السند. وقد عين والياً على السند في زمنه كل من :

عبيدة بن موسى بن كعب التميمي ١٤١-١٤٢هـ = ٧٥٨-٧٦٩م
كان نائباً عن والده في بلاد السند، وقد أصبح والياً بعد وفاة أبيه، فتجدد الصراع القبلي في زمنه وانحاز هو للزاريين أو الحجازيين وقتل كثيراً من اليمينيين^(٣)، ولهذا أمر الخليفة المنصور بعزله وولّى على بلاد السند^(٤).
عمر بن حفص بن عثمان بن قبيصة بن أبي صفرة العتيكي
١٤٢-١٥٢هـ - ٧٥٩-٧٦٩م

وقد توجه لبلاد السند على رأس جيش كبير، ولما وصل إلى المنصورة رفض عينه بن موسى السماح له بدخولها وفشل في فتح العاصمة، واضطر إلى العودة نحو مدينة «الديبل» ليعد خطة تضمن له فتح المدينة^(٥)، وهناك انضم إليه القادة والزعماء ممن ضايقتهم سياسة عينه وزعته القبلية من بين

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٣٦١

(٢) تاريخ ابن الأثير حوادث ١٤٢هـ ج ٥ ص ٥٠٩

(٣) نفسه

(٤) انظر تاريخ الطبري حوادث سنة ١٤١هـ، ١٤٢هـ ج ٧ ص ٥١١، ١٢٠هـ

- تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ١٨٧

- تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٧٢

(٥) انظر تاريخ ابن الأثير حوادث ١٤٢هـ ج ٥ ص ٥٠٩

-١٠٦-

هؤلاء الذين كان يظن عينيهم أنهم أصدقائه، وإزاء تخلي الأصحاب عنه لم ير بدأ من طلب الصلح وسلم العاصمة لعمر بن حفص الذي القى القبض عليه وبعث به إلى بغداد، وفي طريقه إلى مركز الخلافة غافل حراسه وحاول الهرب، ولكن واحداً من اليمانية تمكن من قتله وأرسل رأسه للخليفة المنصور سنة ١٤٢هـ=٧٥٩م^(١).

وقد استقرت أمور السند وتحسنت أحوال الدولة واختفت العصبية القبلية على مدار سنوات تسع حكم خلالها الرأى عمر بن حفص، لكن الخليفة المنصور عزله ونقله إلى أفريقيا بسبب بروز النشاط السياسى الشيعى وتأييد ذلك الرأى العلوىين^(٢).

ظهور التشيع فى بلاد السند :

ظهرت حركة محمد بن عبد الله بن الحسن الملقب بالنفس الزكية أثناء ولاية عمر بن حفص بن عثمان بن أبى صفرة وقد بايعه بالخلافة سراً، وأرسل النفس الزكية ابنه عبد الله بن الأشتر الحسنى ليدعو له فى البصرة ثم فى بلاد السند، وقد اشترى من البصرة خيلاً وسار حتى وصل بلاد السند وقابل ابن حفص على أنه تاجر خيل، ثم كشف عن شخصيته فرحب به الرأى وبإيعه وأخفاه عنده، ودعا أهل بيته وخواصه لمبايعته وجهز علماً أبيض وثياباً بيضاء، وفى اليوم المحدد للمبايعه جاء الخبر بمقتل محمد النفس الزكية وأخيه إبراهيم، فتوجه ابن حفص لعبد الله بن الأشتر وقدم له التعزية وهذا نفسه الياسة، وبعث به إلى ملك من ملوك السند وأخذ عليه العهد بالا يتعرض لأذى، وقد أكرمه ذلك الملك واستقبل نحو أربعمائة من شيعته، وعلم بذلك كله الخليفة المنصور

(١) انظر: تاريخ المقرئى ج٢ ص ٢٧٢، ٢٧٣.

(٢) تاريخ ابن الأثير حوادث ١٥١هـ ج٥ ص ٥٩٥-٥٩٨

-١٠٧-

فغضب وكتب إلى ابن حفص رسالة شديدة اللهجة، ثم زعم أحد أقرباء الوالى أنه مسئول عما حدث من ظهور الشيعة فى بلاد السند، وحمل إلى الخليفة فضرب عنقه، وعزل عمر بن حفص عن اقليم السند وولى مكانه^(١)

هشام بن عمرو التغلبى ١٥١ - ١٥٧ هـ = ٧٦٨ - ٧٧٣ م

ولاه الخليفة أبو جعفر المنصور على السند، وطلب منه أن يكاتب ملك السند ويطلب منه تسليم عبد الله بن الأشتر وإلا حاربه.

وقد وصل هشام إلى بلاد السند، وكره أن يؤذى ابن الأشتر، لأنه كان ممن يعملون سراً للعلويين، وإن تظاهر بأنه يرأسل ملك السند ارضاء للخليفة، وعلم الخليفة بحقيقة موقف واليه، فأرسل إليه يستحثه ويستعجله، وتصادف أن حدثت اضطرابات بالقرب من العاصمة «المنصورة» فوجه هشام أخاه «سفنجا» للقضاء عليها، وبينما كان يسير مع جيشه حول مملكة ذلك الملك السندى، رأى غيرة فاتجه نحوها، ثم عرف أنها جماعة من عشرة عليها عبد الله بن الأشتر وأنها مضت تنتزه على شاطئ نهر السند، فقصده «سفنجا» ناحيتهم، وتقاتل الفريقان حتى قضى على ابن الأشتر وكل من كان معه^(٢).

ورغم أن الوالى لم يكن يريد ذلك إلا أنه كتب للخليفة بمقتل عبد الله بن الأشتر، فأرسل المنصور يشكره ويطلب منه محاربة ملك السند، وكان الخليفة يريد - فيما يبدو - قطع دابر الأريعمانة: أصحاب بن الأشتر، والقضاء على

(١) انظر: الطبرى : تاريخ الطبرى حوادث ١٥١ هـ ج ٨ ص ٣٣.

- تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ١٩٨، ١٩٩.

- تاريخ ابن الأثير حوادث ١٥١ هـ الجزء والموضع السابق

- اليعقوبى ج ٢ ص ٢٧٢.

(٢) انظر: تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ١٥١ هـ ج ٥ ص ٥٩٧، ٥٩٨.

- ١٠٨ -

محاولات شيعته من الزينية في إحلال ابنه محله زعيماً عليهم.

وفي سنة ١٥١هـ = ٧٦٨ قام الوالي هشام بحملة على الملك السندی وقتله واستولى على ملكه. وهرب أصحاب عبد الله بن الأشتر وتفرقوا في أنحاء البلاد وأسر ابنه محمد وبعث به إلى الخليفة المنصور الذي أرسله بدوره إلى المدينة المنورة وأمر عامله بها أن يسلمه لأهله^(١).

بعد ذلك قام هشام بن عمرو بصلات على بعض المناطق ومواطن الفتن في النواحي الشرقية والغربية. وقضى على العرب المتطربة من الأمويين في مدينة الحيل وما حولها ثم رجع إلى العاصمة المنصورة ثم تقدم نحو جبال «كابل» وسير حملة بحرية استولت على شواطئ كجرات على ثغر يردا^(٢).

وهكذا استقرت الأمور من الناحية الداخلية، فدفع ذلك الاستقرار هشاماً إلى التفكير في مد النفوذ الإسلامي إلى بلاد الهند، وإعادة فتح المناطق التي كان الوالي الجنيد بن عبد الرحمن المري قد فتحها، ولذلك الهدف أعد السفن اللازمة وحملها في نهر السند وسار إلى منطقة قندهار (كتدلهوه) وفتحها وهدم بيت الصنم بها وبنى مكانه مسجداً^(٣)، كذلك وجه هشام جيشاً بقيادة «عمرو

(١) نفس المصدر والموضع.

(٢) انظر: تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٧٢، وكذلك:

حفي: تاريخ شبه الجزيرة ص ٤٩.

(٣) انظر: البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٢٤.

أما يارند (فلاند) فقد ذكر صاحب تاريخ السند ص ٥٧ أنها ميناء (بهار مجرت) في بهروج (بروش) بالهند، وانظر:

- الطبري: موسوعة التاريخ... ج ١ ص ٢٦٠.

ويقول في موضع آخر أن «بارده» أصلها «بهاريهوت» وهي ميناء صغير، يقع على بعد سبعة أميال من ميناء بهروج (بروش) ببلاد الهند، انظر: موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٦٥، نقلاً عن تاريخ السند ص ١٦١.

ابن جبل «ومعه بوارج إلى «تارند» بهدف الاستكشاف وجمع المعلومات تمهيداً لفتح بعض مناطق الهند المجاورة للسند، ويبحث بقوات أخرى إلى بلاد كشمير وفتح بعض مناطقها وأصاب منها سبايا^(١) .

وكان الهدف من ذلك كله هو تأنيب هذه المناطق والانتقام من حكامها الذين كانوا يساعدون المتحمردين على الحكم العربي ويشجعونهم على الفتن والقيام بثورات في بعض الجهات، ولذلك نرى الوالى يعود مرة أخرى إلى المنصورة ويقيم فيها، ويحرص على القيام ببعض الإصلاحات وتحسين الخدمات الحكومية.

وكان عهد هشام في جملته عصر ازدهار، ففي عهده أصبحت بلاد السند اسلامية بحتة يعمها الهدوء والإخاء والرخاء في ظل الخلافة العباسية، وقد اطمأن الناس إليه وزاره الكبار والشعراء، ونظراً لبرايعته في التنظيم الإدارى، فوض إليه الخليفة الاشراف على منطقة كرمان في إيران سنة ١٥٦هـ = ٧٧٢م^(٢) ، فأصبح مشرفاً على حكومة العرب في الملتان وعلى حكام السند في المناطق المختلفة، بالإضافة إلى كرمان، وشهدت البلاد استقراراً وطمانينة وأمناً ولم يسمع عن اضطرابات تذكر طوال مدة ولايته، كما بدأت الاتصالات والعلاقات العلمية بين بلاد السند ومركز الخلافة في زمنه.

وقد توفي ذلك الوالى ويغن ببغداد سنة ١٥٧هـ = ٧٧٣م بعد ست سنوات من الحكم الناجح في بلاد السند^(٣) .

(١) نفسه ص ٦٢٤.

(٢) انظر: تاريخ ابن الأثير ج٦ ص ٦، وكذلك:

حقى شبه الجزيرة . ص ٤٩

(٣) انظر: تاريخ اليعقوبى ج٢ ص ٢٧٣

تاريخ الطبرى حوادث ١٥٧هـ ج٨ ص ٥٢

- تاريخ ابن خلدون ج٢ ص ٢٠٢

وخلفه في عمله ببلاد السند

صعبد بن الخليل التميمي ١٥٧-١٥٩هـ = ٧٧٣ - ٧٧٥م

وكان حسن المعاملة محمود السيرة بين الرعية، حازماً في حكمه، وشهدت البلاد أمناً واستقراراً في فترة ولايته، التي لم تطل أكثر من سنتين حيث مات بالمنصورة في أوائل خلافة المهدي سنة ١٥٩هـ = ٧٧٥م .

وينكر للخليفة المنصور قضاؤه على الفتن والمنازعات القبلية على امتداد رقعة الدولة الإسلامية بما في ذلك بلاد السند، كما شهدت البلاد بدء النهضة العلمية والفنية التي ازدهرت فيما بعد وأسهم فيها علماء من بلاد السند^(١) .

أما الخليفة المهدي (١٥٨-١٦٩هـ = ٧٧٤-٧٨٥م) فقد حرص على تبليغ كلمة الله وأرسل رسائل ووفوداً إلى البلدان المختلفة، من بينها رسائل إلى ملوك وامراء الهند، تدعوهم إلى الدخول في الإسلام، فاستجاب لدعوته خمسة عشر ملكاً وأميراً.

وفي سنة ١٥٩هـ ٧٧٥م توجهت حملته بحرية إلى بلاد الهند يقودها عبد الملك ابن شهاب المسمعي، وكانت تتكون من جند متطوعة ومرابطين من الأقاليم المختلفة، بلغ عددهم تسعة آلاف ومائتين.

وبعد أن انقسم هؤلاء إلى فرق، توجهوا إلى بلاد فارس ومنها استقلوا سفناً حربية إلى بلاد الهند، فوصلوا إلي ميناء باربد بهاريهوت، حيث دار قتال عنيف بين المسلمين وبين الكفار انتصر فيها المسلمون وفتحوا المدينة،

(١) تاريخ اليعقوبي ج٢ ص ٣٧٢، ٣٧٣.

- تاريخ الطبري حوادث ١٥٩هـ ج٨ ص ١١٧ وعن سيرة الخليفة المنصور وسياسته انظر حوادث ١٥٨هـ ج٨ ص ٦٢ وما بعدها.

وكذلك ابن الأثير: الكامل... حوادث ١٥٨هـ ج٦ ص ٢٣ وما بعدها.

- ١١١ -

وأشعلوا النار في معبد بوذى ضخيم ظانين أنه قلعة عسكرية، لأنه كان على شكل برج^(١) واستشهد من المسلمين بضعه وعشرون.

ويبدو أنه قد حدثت اضطرابات سياسية في منطقة «كجرات» ترتبت عليها مضايقات للتجار المسلمين وأسر لبعضهم، ولحقت أضرار بالمسلمين، ولذلك قامت هذه الحملة لإنقاذهم^(٢) وقد نجحت في مهمتها وانتشر الأمر والاستقرار في المنطقة، ولكن إلى حين، فقد اشتدت درجة الحرارة وهبت رياح سامة وانتشرت الأوبئة في المنطقة وساعدت على مقتل كثير من المسلمين، الشيء الذي دفعهم إلى ركوب السفن والتوجه إلى بلاد فارس، وما أن وصلوا خليج العرب حتى اشتدت الرياح مرة أخرى وارتطمت السفن واصطدمت ببعضها فتكسرت وغرق معظم من بها ولم ينج إلا القليل^(٣).

وهكذا شهد عصر المهدي فتناً في بلاد السند، وعادت الخلافات بين العرب تطل برأسها من جديد ويشد النزاع بين القبائل وكان الولاة من الضعف بحيث لم يستطيعوا عمل شيء، حتى أنه توالى على هذه البلاد أحد عشر والياً على مدار إحدى عشرة سنة حتى نهاية فترة خلافة المهدي أي بمعدل وال كل سنة، بل وصل عدد الولاة في سنة واحدة ثلاثة في بعض الأحيان، وهؤلاء الولاة هم:

روح بن خاتم ١٥٩ هـ = ٧٧٥ م

وقد قام الزط بغن في الأجزاء القريبة من بلاد السند خلال فترة ولايته،

(١) تاريخ ابن خلّون ج ٢ ص ٢٠٨، ٢٠٩.

(٢) تاريخ السند بالاردية لأبي ظفر ندوي ص ١٦١، نقلًا من كتاب راجين انتهاس الكجراتي، وانظر: - الطريزي: موسوعة التاريخ ... ج ١ ص ٢٦٥.

(٣) انظر: تاريخ الطبري حوادث ١٥٩ هـ، ١٦٠ هـ ج ٨ ص ١١٦، ١١٧، ١٢٨.

- تاريخ ابن خلّون ج ٢ ص ٢٠٨، ٢٠٩.

-١١٢-

ولم يتمكن من القضاء عليهم، فنقله الخليفة إلى أفريقية وحل محله^(١)

بسطام بن عمرو التغلبي ١٥٩-١٦١هـ = ٧٧٥-٧٧٧م

وكان نائباً عن أخيه هشام بن عمرو التغلبي الذي كان والياً على السند في خلافة أبي جعفر المنصور، وكان قد اكتسب خبرة ومعرفة بأحوال البلاد، تمكن بفضلهما من القضاء على الفتن والإضطرابات الداخلية وفل من شوكة قبائل الزط، ورغم نجاحه في إدارة البلاد، فقد عزل لسبب غير معلوم بعد سنتين من الحكم^(٢).

ولاية روح بن حاتم للمرة الثانية سنة ١٦١هـ = ٧٧٧م

عاد ذلك الوالي إلى السند من بلاد أفريقية، لكنه لم ينجح في تدبير الأمور فقد تجددت فتن الزط وطالبوا بتطبيق معاهداتهم مع المسلمين، ولم يستطع الوالي مواجهتها بسبب ضعف شخصيته، فقرّر الخليفة إرجاعه إلى حيث كان يعني إلى أفريقية مرة أخرى^(٣) وولى على السند

نصر بن محمد بن الأشعث الخزاعي ١٦١هـ = ٧٧٧م

ولم يكن حظّه بأحسن من حظ سابقة حيث استمر الزط في شدة مقاومتهم وتمادوا في عدائهم للحكم العربي، تدعمهم قوى خارجية وتمدهم فيما يبدو

(١) انظر: تاريخ ابن الأثير حوادث ١٥٩ هـ ج ٤ ص ٤٠، ٤١.

- تاريخ الطبري ج ٢ ص ٤٦١.

- تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٢٠٧.

(٢) انظر: تاريخ الطبري حوادث ١٥٩ هـ ج ٤ ص ١٢٣.

- تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ١٦٠ هـ ج ٤ ص ٤٨.

- تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٢٠٧.

(٣) تاريخ الطبري حوادث ١٦١ هـ ج ٤ ص ١٤٠.

- تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ١٦١ هـ ج ٤ ص ٥٥.

-١١٣-

بالسلاح والمال ليستمر عداؤهم للإدارة العربية، والفشل الوالى وعجزه عن القضاء عليهم ، عزله الخليفة فى نفس السنة وعين مكانه^(١) .

محمد بن سليمان بن على الهاشمى ١٦١-١٦٢هـ=٧٧٧-٧٧٨م

وقد فوض إليه الخليفة أمر بلاد السند، وعهد إليه بالعمل على حل أزمته، فاختار ذلك الرجل قائداً مشهوراً جعله نائباً عنه على تلك البلاد وهو عبد الملك ابن شهاب المسمعى، وقد وصل جيشه إلى هذه المناطق وأصبح على بعد ستة فراسخ فقط من المنصورة العاصمة وفجأة جاءه أمر بالعودة إلى البصرة لحاجة الخليفة إليه فى مهمة عاجلة على أن يعود نصر الخزاعى إلى المنصورة.

وقد وصل نصر الخزاعى، وبدأ يضع خطته لتنظيم أمور البلاد والقضاء على الفتن بها، وأعد جيشاً يقوم بهذه المهمة، ولكن جاء الأمر بعزله هو الآخر بأسرع مما كان يتصور ولأسباب غير معلومة^(٢) .

وهكذا لم يكن يتح للوالى أن يبقى فى منصبه إلا لايام معدودات لاتمكنه من فهم المشكلات فضلاً عن حلها وإدارة البلاد بصورة حاسمة.

ولاية الزبير بن العباس الهاشمى ١٦٢هـ=٧٧٨م

وقد أهمل هذا الوالى بلاد السند ولم يهتم بها أو يحاول حل مشاكلها، وترك الفتن يشتد أوارها، ولهذا فقد عزله الخليفة بعد أشهر من ولايته بل يقال أنه لم يبلغ البلد^(٣) .

(١) تاريخ الطبرى . الموضع السابق.

(٢) انظر: تاريخ الطبرى حوادث ١٦١هـ ج ٨ ص ١٤٠ .

(٣) انظر: تاريخ السند بالوردية ص ١٦٤ نقلاً عن

الطرزى . موسوعة التاريخ .. ج ١ ص ٢٧٠ وكذلك

المباركورى الهند فى عهد العباسيين ص ٣٠ .

-١١٤-

مصعب بن عمرو التغلبي ١٦٢ هـ = ٧٧٨ م

هو الأخ الأصغر للوالى هشام بن عمرو، وقد رافقه أثناء فترة ولايته واكتسب خبرة بأحوال هذه البلاد، ولهذا فقد تمكن بفضل مهارته لعسكرية والسياسية من القضاء على الفتن والاضطرابات فى مناطق الزط، ولكن العصبية القبلية للأسف برزت من جديد ونشبت الحرب بين النزارية واليمانية، وبلغت أحوال العرب درجة من السوء لم يتمكن الوالى معها من فعل شيء وتعذر عليه الإصلاح والقيام بواجباته، ولذا قرر ترك البلاد^(١).

ولاية نصر بن محمد الأشعث الخراسانى للمرة الثانية ١٦٢-١٦٤ هـ = ٧٧٨-٧٨٠ م

وقد فشل هذه المرة وأخفق فى حل المشاكل كما حدث من قبل فى المرتين السابقتين، وبقي ببلاد السند حتى توفى بها بعد سنتين^(٢) ثم عهد لسطيح بن عمرو التغلبي بإدارة شئون البلاد بصورة مؤقتة إلى أن اختير لها بعد شهر^(٣) والى جديد هو:

الليث بن طريف ١٦٤ - ١٧٠ هـ = ٧٨٠ - ٧٨٦ م

وقد اختاره الخليفة بنفسه لما يتمتع به من حنكة سياسية وقدرة عسكرية عله ينجح فى إعادة الأمور إلى نصابها الطبيعى فى بلاد السند، وقد وصل الوالى الجديد إلى العاصمة، وبدأ بداية موفقة حيث عمل على دراسة الأوضاع السياسية والاجتماعية دراسة دقيقة ووضع خطط الإصلاح فى ضوء ما توصلت إليه تلك الدراسة، فجمع زعماء العرب وعقد صلحاً بينهم بشكل أرضى

(١) انظر: تاريخ ابن الأثير حوادث ١٦٢ هـ ج ٦ ص ٦٢.

(٢) انظر تاريخ ابن الأثير ج ٦ ص ٤٢.

(٣) انظر تاريخ الطبرى حوادث ١٦٤ هـ ج ٨ ص ١٥٠، ١٥١.

-١١٥-

كل الأطراف وحقق لها أهدافها، ونجح في تكتيل هؤلاء معه ضد الزط، وكان هؤلاء قد قاموا باضطرابات عنيفة استعدوا لها، وجمعوا السلاح على مدار سنوات، وكانوا من الخطورة بصورة جعلت الوالي لا يستطيع حل مشكلتهم سواء بالأساليب العسكرية أو السياسية، وكتب للخليفة المهدي بحقيقة الوضع فوجه رسلاً إلي الملوك في المناطق المختلفة يدعوهم إلى الطاعة وأمد والى السند بجيش ضخم وجند كثير، وفي الحال قضى على كل المفسدين والمشاعبين بالقتل في كل أنحاء البلاد، وخاصة في مناطق قبائل الزط، وبذلك عاد الأمن وعرفت البلاد الاستقرار والطمأنينة من جديد، وتقدمت الزراعة والصناعة وازدهرت العلوم، وظل ذلك الوالي يخدم البلاد إلى أن عزله الخليفة الجديد مع غيره من الولاة سنة ١٧٠هـ=٧٨٦م^(١).

وفي فترة خلافة هارون الرشيد، تولى أمر بلاد السند :

سالم اليونسي (البرنسي) ١٧١-١٧٤هـ=٧٨٧-٧٩٠م

وقد استفاد من جهود سلفه وعرفت البلاد الهدوء والطمأنينة في زمنه وكان حسن السيرة، رضى عنه كل فئات الشعب وساسهم بلا مشاكل على مدار سنوات أربع، بعدها نقلها لخليفة لمنصب أعلى سنة ١٧٤هـ-٧٩٠م^(٢) وولى مكانه:

(١) تاريخ اليعقوبي ج٢ ص ٣٩٨.

- المباركوري : الهند في عهد العباسيين ص ٣٠.

(٢) انظر: تاريخ اليعقوبي ج٢ ص ٤٠٩.

- تاريخ الطبري حوادث سنة ١٧٤هـ ج٨ ص ٢٣٩.

يقول ابن الأثير إن الرشيد ولي اسحاق بن سليمان على السند ومكران سنة ١٧٤هـ انظر: حوادث سنة ١٧٤هـ ج٦ ص ١٢١.

وانظر تعليقاً عند الطبري: موسوعة التاريخ الإسلامي ج١ ص ٢٧١

-١١٦-

إسحاق بن سليمان بن علي بن عبد الله العباسي الماشي ١٧٤هـ = ٧٩٠م

وكان رجلاً فاضلاً محباً للعلماء ، وقد أحاط نفسه بالأطباء ورجال الرياضيات والفلك، وحرص على الترجمة من اللغات الأخرى إلى العربية، ولكن القدر لم يمهل فتوفى بعد أشهر قليلة من ولايته على السند، وحل محله (١) .

طيفور بن عبد الله الحميري ١٧٤-١٧٥هـ = ٧٩٠-٧٩٢م

وقد أيدته اليمانية لأنه منهم، ووقف معهم وحارب النزارية وتجددت الفتن الطائفية واشتدت الخصومات بين القبائل العربية، وعلم الخليفة بسياسته وما جرت به مشكلات فأمر بعزله بعد ولاية استمرت عاماً (٢) وحل محله:

جابر بن الأشعث الطائفي ١٧٥-١٧٦هـ = ٧٩٠-٧٩١م

وقد عزل بعد عام واحد لفشله في إدارة البلاد أيضاً (٣) ، وجاء بعده والياً علي السند .

كثير بن مسلم بن قتيبة ١٧٦-١٧٩هـ

كان الخليفة هارون الرشيد قد فوض حاكم العراق سعيد بن مسلم ابن قتيبة في أمر بلاد السند، فولى أخاه كثير عليها، وبعد أن تسلم أمانة الحكم في المنصورة العاصمة، اشتغل بمصالحه الخاصة وأساء السيرة وضاق الناس به، ووصل أمره للخليفة هارون الرشيد، فأمر بعزله (٤) .

(١) تاريخ اليعقوبي ج٢ ص ١٠٩ .

- تاريخ ابن خلدون ج٣ ص ٢١٨ .

(٢) تاريخ اليعقوبي، الجزء والموضع السابق .

(٣) نفسه .

(٤) نفسه .

-١١٧-

محمد بن عدى التغلبي ١٧٩-١٨١هـ=٧٩٥-٧٩٧م

فوض الخليفة هارون الرشيد عيسى بن جعفر بن منصور العباسي في أمور بلاد السند، فعين الأخير محمد بن عدى التغلبي نائباً عنه، فقدمها ونيران العصبية مشتتة، ولما لم يستطع إطفائها حاول ترك المنصورة والتوجه إلى الملتان في إقليم البنجاب، بيد أن أهلها خافوا أن تنتقل إليهم مساويء العصبية وولاياتها فمنعوه من دخول مدينتهم، وقاتلوه على أبوابها، واستولوا على كل مامعه من أسلحة وأمتعة، واضطروه للعودة من حيث أتى، فحدث نزاع بين اليمانيين والتزاريين في المنصورة، وعلم الخليفة بذلك كله فعزله عن السند سنة ١٨١هـ^(١).

ولاية عبد الرحمن ١٨١-١٨٢هـ = ٧٩٧-٧٩٨م

اختار الخليفة رجلاً، لا يعرف عنه أكثر من اسمه، ويبدو أن المشاكل كانت أكبر من طاقاته، فلم يستطع له حلاً، ولذلك نجاه هارون الرشيد بعد سنة واحدة^(٢).

أيوب بن جعفر بن سليمان الهاشمي ١٨٢-١٨٤هـ= ٧٩٨-٨٠٠م

وقد وصل إلى السند، وفي ذهنه أن حل مشكلة العصبية القبلية التي اهلكت البلاد، وحطمت البيوت جميعاً، فيه إنهاء لكل مشكلات البلاد، فبذل قصارى جهده، ولكنه لم يوفق في عقد صلح بين الاطراف المتناحرة، وأراد

(١) انظر : تاريخ البغوي ج ٢ ص ٤٠٩

(٢) انظر : نفسه

وذكر صاحب الهند في عهد العباسيين أن اسمه بالكامل عبد الرحمن بن سليمان الهاشمي .

انظر ص ٣٥

ال خليفة اختيار شخصية لها مقدرة وخيرة، فكانت شخصيته .

داود بن يزيد بن حاتم المصلي ١٨٤-٢٠٥ هـ = ٨٠٠-٨١٠ م

خشي «داود» ان يذهب بنفسه اول الامر ، فيفقد مكانه ومنزلته في خضم المعارك القبلية بالسند، لذلك عين اخاه المغيرة نائباً عنه وأمدّه بجيش وبعث به إلى المنصورة فبذلك سنة ابتدعها كبار الحكام وراجت في فترة ضعف السلطة المركزية، لكن النزارية أغلقوا أبواب المنصورة في وجه الوالي الجديد واشتروا عليه اخراج اليمانية منها إن اراد دخولها مع تقسيم البلاد بين قرش وقيس وريعة ، فلم يقبل ، فقد كان يمانياً، فعرضوا عليه أن يخرجوا جميعاً وأن يدخلها هو ويعدل بينهم فلم يوافق أيضاً ودخل المدينة واشتد على النزارية بصورة أدت إلى نشوب القتال، وانهزم المغيرة وفر إلى غرب السند حيث كتب إلى أخيه داود بما جرى (١) .

لما علم «داود» بالوضع في بلاد السند، جهز جيشاً كبيراً، وتوجه بنفسه إليها بهدف القضاء على النزارية، ووصل إلى أبواب المنصورة واستمر يقاتل عشرين يوماً، وبنى خلق كثير، ومع ذلك لم تفتح أمامه الأبواب، واستمرت الحرب شهوراً، ثم تمكن الوالي من الدخول بالقوة وسجن وطارد كثيراً من النزارية وحرق متاجرهم وخرب بيوتهم وساد المدينة هدوء، وتوفر الأمن والاستقرار لسنوات نتيجة لذلك (٢) .

ومما يذكر أن الفضل بن ماهان نجح في دخول منطقة السندان سنة

(١) انظر : تاريخ ابن الأثير ، حوادث ١٨٤ هـ ج ٦ ص ١٦٦ .

تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١٠٩ . السادات : تاريخ المسلمين ص ٦

(٢) انظر : تاريخ اليعقوبي ، الجزء والموضع السابق

المباركوري الهند في عهد العباسيين ص ٣٦ .

١٩٨هـ، وهي منطقة بعيدة تقع في إقليم «كجرات» وسيطر عليها واستقل بأمورها مع الاعتراف بالخلافة العباسية، وقد بعث للخليفة المأمون بقيل وبعض الهدايا ودعا له في المسجد الجامع ثم توارث الحكم أبناء الفضل حتى قضى عليها الفزنويون أوائل القرن الخامس الهجري^(١).

وقد اهتم الوالي «داود» بالاصلاحات الداخلية وتنظيم أحوال البلاد، فحسبها ما لحقها من أضرار وخسائر جسيمة في الماضي وقد نجح في تحقيق ذلك إلى حد كبير، فازدهرت البلاد على امتداد فترة ولايته الطويلة في ميادين الثقافة والعلوم والتجارة وتحسنت العلاقات العربية السندية كثيراً، وتبدلت الهدايا والتحف النادرة بين الخليفة هارون الرشيد وبعض ملوك وأمراء السند والهند، وتوفي ذلك الوالي بالمنصورة سنة ٢٠٥هـ بعد عشرين عاماً قضاهما في العمل على نهضة بلاد السند والارتقاء بها في مختلف الميادين وكان على رأس النولة العباسية آنئذ الخليفة المأمون، الذي ولى على بلاد السند بعد وفاة داود ابنه^(٢).

بشر بن داود المصلي ٢٠٥-٢١٢هـ = ٨٢٠-٨٢٧م

واشترط عليه أن يدفع للخلافة سنوياً عشرة ملايين درهم - أو مليون درهم وفقاً للطبري وابن الأثير - وهو ما كان يدفعه أبوه من قبل، وقد واصل سياسة أبيه لعدة سنوات ولكنه ما لبث أن تغير وامتنع عن ارسال مبلغ الخراج

(١) البلاذري : فتوح البلدان ص ٦٦٦، طبعة موسوعة التاريخ ٨ ص ٢٦٩.

(٢) انظر تاريخ ابن الأثير حوادث ٢٠٥ هـ - ج ٦ ص ٣٦٢.

البلاذري : فتوح البلدان ص ٦٢٤

ابن أبي أصيبعة

عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ج ٢ ص ٣٢، ٣٤

- ١٢٠ -

للعاصمة، وربما اغتر بماله من قوة ونفوذ وباستقرار وازدهار البلاد في عهده وعهد أبيه، ولذا فقد عزله الخليفة وولى مكانه^(١).

حاجب بن صالح ١٢١٢هـ= ٨٢٧م

وصل والى الجديد إلى منطقة مكران، ولقى المسئول عنها - وهو أخ لبشر بن داود - وطلب تسليم البلدة إليه، ولكن المسئول رفض بحجة أنه تابع للوالى المقيم فى المنصورة، وأن على المعين أن يتسلم العاصمة أولاً ثم الاقاليم التابعة لها.

ولكن «حاجب بن صالح» خشى من مواجهة بشر، خاصة وفى الامكان حصره بين المنصورة ومكران والقضاء عليه، فجبن وتردد، وعلم الخليفة المأمون بقصته ، فولى على البلاد^(٢) :

غسان بن عباد المهلبي ٢١٣-٢١٦هـ= ٨٢٨-٨٣١م

وقد اختاره الخليفة لما يتميز به من قوة وجسارة ، ولأنه من آل المهلب، نفس قبيلة بشر، ولجأ الخليفة إلى اجراء آخر هو دعوة محمد أخو غسان وتكليفه باعداد جيش قوى يذهب على رأسه إلى بلاد السند، ويعمل للقضاء على الفتنة

(١) انظر : تاريخ الطبرى حوادث ٢٠٥ هـ ج ٨ ، ص ٥٨٠ .

البلاذرى : فتوح البلدان ص ٦٢ .

تاريخ ابن الاثير : حوادث ٢٠٥ هـ ، ج ٦ ص ٣٦٢

(٢) انظر : تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ١٥٨ .

تاريخ الطبرى : حوادث ٢١٢ هـ ج ٨ ص ٦٢٠

تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٢٥٤

ابن الاثير حوادث سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٦ ويذكر أن حاجب بن صالح ولى السند . فهزمه بشر

بن داود ، فانحاز إلى كرمان

-١٢١-

هناك وإحضار الوالى المعزول إلى مقر الخلافة، ويبقى الكل هناك إلى استقرار الأحوال تماماً ثم يسلم الحكم بعد ذلك لموسى بن يحيى بن خالد البرمكى.

وتم تنفيذ ما أراهه الخليفة، ووصل غسان بالقرب من المنصورة فخرج إليه «بشر» معتزلاً ومعلم ما عليه من خراج متأخر وترك له مقاليد الحكم، بل وسمح بوضع القيد فى يده تمهيداً للتحقيق معه، وقضى «غسان» مدة ينظم أمور البلاد ثم سلم الحكم لموسى بن يحيى البرمكى بناء على تعليمات الخليفة^(١).

وفى سنة ٢١٦هـ وصل غسان برفقة بشر إلى دار الخلافة، وقد عفا عنه الخليفة وقبل شفاعته آله، كما قبل المبررات التى قدمها بين يديه اعتذاره، وأطلق سراح أسرته وأكرمهم وأنعم عليهم، وأقام حفل تكريم لغسان لنجاحه فى مهمته، وأنشد الشعراء شعراً فى هذه المناسبة^(٢).

(١) انظر : تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٤٥٨ .

تاريخ ابن الأثير حوادث ٢١٢ ج ٦ ص ٤٠٥ ، ٤١٠ .

تاريخ الطبرى حوادث سنة ٢١٦ هـ ، ج ٨ ص ٦٢٦ .

تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٢٥٥ .

المباركويرى : الهند فى عهد العباسيين ص ٣٩ - ٤١ .

(٢) انظر : تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٤٥٨ ، ٤٥٩ .

من هذا الشعر قول القائل :

سيف غسان رونق الحرب فيه وسام المتوفى فى ظبته

فإذا جره إلى بلد السن قد فلقى المقاد بشر إليه

مقصداً لا يعود ما حج لـ به حصل وما رمى جمرته

غادراً يخلع الحلوك ويغت ل جنوداً تلوى إلى نذوته

(تاريخ الطبرى حوادث سنة ٢١٦ هـ ج ٨ ص ٦٢٦).

ويذكر ابن الأثير أن غسان بن عباد قدم من السنن معه بشر بن رابو مستملاً، واستعمل على

السنن عمران بن موسى التكى انظر : حوادث ٢١٦ هـ ج ٦ ص ٤٢٠ .

موسى بن يحيى البرمكى ٢١٦-٢٢١هـ = ٨٣١-٨٣٥م

كان أحد أمراء السند قد أقام حفلاً دعاً إليه كل أمراء وحكام المناطق المختلفة، بهدف التفاخر وإظهار العظمة، وكان «غسان» الوالى السابق قد دعى إلى ذلك الحفل، واعتبر ذلك اهانة له ولكن ظروف عودته السريعة إلى بغداد، لم تمكنه من رد تلك الاهانة وكان ذلك من نصيب الوالى الجديد الذى ارسل حملة إلى منطقة ذلك الأمير السندى (بالة ملك الشرقى) ونشبت معركة حامية انتصر فيها المسلمون وأسر الأمير الذى جاء عند الوالى موسى ورفض دفع فدية مقابل الحفاظ على حياته، فنفذ فيه حكم الاعدام^(١).

وقد انخفض الخراج فى عهد ذلك الوالى إلى مليون درهم فقط رغم تحسن العلاقات التجارية بين البلاد العربية والبلاد السندية^(٢) وإن كان ذلك الوالى قد نجح فى ترك بصماته على العلاقات العلمية ومات فى سنة ٢٢١ ليخلفه على بلاد السند ابنه عمران بن موسى البرمكى.

فتح سندان وقالى ببلاد الهند^(٣)

فى سنة ٢١٧هـ = ٨٢٢ قام الفضل بن ما هان - وكان حاكماً عربياً على منطقة سندية بمحملة على مدينة سندان الهندية وفتحها وحكمها بصورة مستقلة، وإن ذكر اسم الخليفة العباسى فى خطبة الجمعة بالمسجد الجامع،

(١) انظر : البلاذرى . فتوح البلدان ص ٦٢

(٢) انظر : ابن خرداذبه : المسالك والممالك ص ٧٥

(٣) سندان : مدينة تقع بين بروس (بهروج) ومدينة سوبارا وهى اقرب إلى الأخيرة . كما يقرئ رشيد الدين .

وقال : يلقب على الظن أنها مدينة هندية قريبة من سندان

انظر : الطبرى : موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٨٦

-١٢٢-

وقدم إليه بعض الهدايا القيمة ، فرفض المأمون عنه، وسراً لأن قائداً عربياً
امكنه إقامة امارة صغيرة مسلمة في بلاد الهند، ولكن الفضل بن ماهان توفي
بعاصمة امارته الجديدة، ومات الخليفة المأمون أيضاً، وانتقلت الخلافة إلى :

المعتصم بالله (٢١٨-٢٢٧هـ) = ٨٢٣-٨٤١م

كان محمد بن الفضل قد خلف أباه، وأراد توسيع دولته الصغيرة عن
طريق فتح بعض المدن الهندية المجاورة، فقام أولاً بحملة على مناطق قبائل
الميد القريبة منه، وقتل الكثيرين منهم، وسيطر على مواطنهم ثم اتجه نحو
مدينة «قالي» وفتحها، ورغب في مواصلة الفتوحات لولا خبر وصله عن انقلاب
قام به أخوه ماهان بن الفضل، استولى به على الحكم في «سندان» فقرر
العودة إلى العاصمة ولم يستطع دخولها ، لأن أخاه كان قد حصنها جيداً،
واضطر محمد بن الفضل إلى مكاتبة الخليفة العباسي وأهدى إليه وطلب عونه.
ولكن ماهان بن الفضل علم بذلك، فجهز جيشاً من أتباعه ومن السند
المقيمين في العاصمة، وخرج للقاء أخيه قبل أن يأتيه المدد العباسي وهزمه
وأسره بل زاد وقته بصورة جعلت الشاعر أبا العتاهية يتألم، ويسجل ذلك في
شعره :

ما على ذا كنا افترقنا بسندا ن وما كنا هكذا عهدنا الإخاء

تضرب الناس بالمهنة السيئ ض على غدرهم وتتسى الوفاء^(١)

وانتهز حكام الهند هذا الخلاف المرّ وصعوبة الإتصال بالخليفة العباسي
وبوالى السند، ويعد المسافة، وقاموا بتحدين حملة على سندان وقالي وموطن
قبائل الميد واستولوا عليها جميعا، وأسروا ماهان نفسه وقتلوه وصلبوه وسقوه

(١) انظر أطهر المباركوري رجال السند والهند إلى القرن السابع الهجري ص ٢٢٢

-١٢٤-

من نفس الكأس التي أسقى منها أخاه، وأن تركوا مسجد «سندان» يقيم المسلمون فيه الصلوات ويدعون للخليفة العباسي^(١).

وهكذا كانت الأناثية والفرقة والنزاع، وراء ضياع دولة لم يكتب لها الإستمرار إلا لفترة بلغت نحو عشر سنوات، ولو بقيت، ولم تعصف بها العواصف، لتغيرت وجهة التاريخ في هذه البقاع.

عموان بن موسى البرمكي ٢٢١ - ٢٢٦ هـ - ٨٣٥ - ٨٤٠ م

بقى موسى البرمكي واليا لمدة ثلاث سنوات أثناء خلافة المعتصم بالله، ولما مات سنة ٢٢٦ هـ ولي الخليفة ابنه عمران على بلاد السند على أن يدفع خراجا مقداره مليون درهم سنوياً^(٢)

وبعد أيام قليلة من ولايته قامت قبائل الزط والميد (Meds& Jots السندية بالفتن والإضطرابات في كل البلاد خاصة في المناطق الغربية لنهر السند، منتهزين فتنا قام بها نظرائهم في العراق، وقد تمكن المعتصم من القضاء على حركة هؤلاء ونفاهم إلى آسيا الصغرى وغيرها^(٣)

(١) انظر : البلازى : فتوح البلدان ص ٦٢٦ .

(٢) انظر : ابن خرداذبة : المسالك والممالك ص ٥٦ .

تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٤٥٨ .

ويذكر : ابن الأثير ج ٦ ص ٤٢٠ أن سنة ولايته كانت ٢١٦ هـ ولقبه بالمتكى كما ذكرنا آنفاً . ويقول «س . م . إكرام» إن الذى عين «عمران» والياً على السند هو والده موسى بن يحيى البرمكى . وقد أقر الخليفة العباسى ذلك التعيين . وكان ذلك بداية توارث منصب حاكم السند . وعكس ضعف قبضة بغداد على هذه المناطق . انظر : تاريخ الحضارة الإسلامية في الهند وباكستان بالانجليزية ص ١٥ .

(٣) انظر : البلازى : فتوح البلدان ص ٦٢٥ . وابن الأثير حوادث ٢١٩ هـ ج ٦ ص ٤٤٢ ، ٤٤٦ .

أما عمران البرمكى فقد توجه بجيشه إلى منطقة القيقان وقااتل الرط بشدة ونجح فى توفير الأمن والإستقرار بالمنطقة، ونظرا لخطورتهم واشتبارهم بالفساد والنهب، قرر الوالى اقامة مدينة تكون بمثابة مراكز عسكرية، يستطيع الجيش منها مراقبة هؤلاء والقضاء على خطورتهم، فبنى مدينة فى منطقة «بوقان» أسماها «البيضاء»، أسكنها العرب بهدف نشر الإستقرار والأمان^(١).

عاد الوالى إلى العاصمة المنصورة فعلم أن أهل «قندابيل» (كنداوى) قاموا باضطرابات فيها، وهى مدينة حصينة تقع على جبل ويحكمها رجل متغلب من العرب يدعى «محمد بن الخليل» رفض الولا لحاكم السند، فحاربه البرمكى وفتح المدينة وألقى القبض على قادتها وعين عليها حاكما عسكريا^(٢).

لم يكد الوالى ينتهى من فتنة هؤلاء حتى علم بقيام جماعات المبد باضطرابات وفوضى مماثلة فى منطقتهم، فتوجه إلى مواطن إقامتهم على ضفة نهر السند، وقتل منهم ثلاثة آلاف فى معركة واحدة ثم قطع دابرهم فى منطقتهم المحصنة، وعاد إلى المنصورة العاصمة بعد أن نجح فى فرض الأمن والإستقرار، ولكن لا يعيش فى اطمئنان بل ليصادف مشكلة أشد خطورة هى مشكلة الصراع بين القبائل العربية نفسها وفى نفس العاصمة^(٣).

لقد فقد زعماء النزارية فى عهد داوود المهلبى الكثير من ممتلكاتهم وأموالهم، ثم جاء عهد موسى البرمكى فعمل النزارية واليمانية على تقوية أوضاع قبائلتهم سرا، لأن كليهما كان يتوجس شراً من الآخر، وينتظر لحظ يتفجر فيها الصراع بينهما.

(١) البلازى : فتوح البلدان ص ٦١١

(٢) انظر البلازى : فتوح البلدان ص ٦٢٥

(٣) انظر البلازى : فتوح البلدان ص ٦٢٥، ٦٢٦

-١٢٦-

وقد تجددت مظاهر النزاع القبلي ببلاد السند في عهد «عمران البرمكي» رغم أنه كان محايداً، ولكنه مالبث أن مال إلى اليمانية معتقدا أنهم ظلموا هذه المرة وأنهم قلة صبرت، وقد أراد اتباع نفس سياسة داود المهلبى مع النزارية فأن أن يضع في اعتباره أن «داود» جاء بجيش قوى وقواد من بغداد أما هو فمن النزارية ومن سكان المنصورة ومتهم بأنه يعمل لصالحهم، ويسبب ميوله مع اليمانية أخذ النزارية يبذلون قصارى جهودهم لإسقاطه، واتحدوا تحت قيادة زعيم اسمه «عمر بن عبد العزيز الهباري»، سليل أسرة قدمت بلاد السند منذ فترة الحكم بن عوانه الكلبى وسكنت منطقة «باتيه» واكتسب الرجل خبرة بأحوال هذه البلاد، وقد مكّنه ذلك كله من القيام بحملة على رأس النزارية ضد عمران البرمكى وقتله ٢٢٦ هـ = ٨٤٠ م واستولى مؤقتاً على أزمة الحكم فى العاصمة.

وهكذا بدأت الحرب الأهلية العربية من جديد. وانفرط عقد القبائل العربية. وكالعادة انتهز الزط والميد الفرصة وقاموا باضطرابات وفتن موجهة ضد العرب، كذلك استقل الحكام بكثير من القلاع والمناطق فى السند^(١).

ولاية عنبسة بن اسحاق الضبى ٢٢٦-٢٣٥ هـ = ٨٤٠ - ٨٤٩ م.

بأمر من والى خراسان وموافقة الخليفة المعتصم تولى عنبسة بن اسحاق الضبى على بلاد خراسان ٢٢٦ هـ، ولما آل أمر الخلافة العباسية إلى الواثق بالله ٢٢٧ هـ، وافق على بقاء هذا الوالى فى منصبه^(٢).

(١) انظر : البلاذرى : فتوح البلدان ص ٦٢٦

تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٤٧٩ .

(٢) انظر : تاريخ اليعقوبى : ج ٢ ص ٤٧٩

-١٢٧-

وقد اهتم عنبسة بالقضاء على الخلافات بين اليمانية والنزارية ونجح في ذلك إلى حد كبير، ولكنه لم يعاقب عمر بن عبد العزيز الهباري على قتله للوالي السابق، مما يشير إلى القوة والنفوذ الذي وصل إليه النزاريون مما جعل الوالي يفض الطرف عما فعله زعيمهم هذا وحتى لا يسبب ثائرتهم، كذلك اهتم بأن يعيد إلى الطاعة الولاة من السند والعرب الذين استقلوا بقلاعهم وأقاليمهم، ونجح في مهمته، وهكذا عاد الأمن والاستقرار إلى البلاد وقوى الحكم بفضل وحدة الجماعات العربية.

ومن الإصلاحات التي تذكر «الضبي» بناؤه سجنًا مركزيًا كبيرًا، بعيداً عن المواطن التي ألقت الفوضى والاضطرابات، ليتم فيه التحفظ على المفسدين من المناطق البعيدة؛ لأن المواطنين كانوا يقومون بالهجوم على السجون في المدن الصغيرة ويطلقون سراح المعتقلين بها.

وقد وقع اختيار «الضبي» على مدينة الديبل وعلى المعبد الكبير الحصين الذي حطم محمد بن القاسم علمه وأبراهه ٩٢ هـ ليكون مقراً لهذا السجن، فقد كان هذا معبداً بوذياً وأصبح خالياً مهملًا بعد تحول كثير من البوذيين إلى الإسلام، فأمر الوالي بقطع رؤوس الأبراج العالية لهذا الحصن وبنى أسقفًا متينة عليه، واستفاد من الأحجار الفائضة في ترميم بعض الأماكن المهمة في الديبل، وكان ذلك ٢٣٢ هـ^(١)، وهكذا تحول المعبد العالي إلى سجن مركزي امتلأت قلوب المفسدين رعباً منه، وأمنت البلاد واستقرت.

ومما يذكر أنه في خلافة المأمون العباسي قامت أول دولة عربية في الهند

(١) انظر: البلاذري - فتوح البلدان ص ٦١٤

تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١٨٦ .

الباركوري - الهند في عهد العباسيين ص ٥٣

-١٢٨-

مستقلة عن الخلافة العباسية، لا يربطها بها إلا الدعاء والولاء، وكان اسمها الدولة الماهانية بزعامة الفضل بن ماهان مولى بنى سامه^(١).

لقد تولى المتوكل على الله خلافة العباسيين ٢٣٢ - ٢٤٧ هـ = ٨٤٦ - ٨٦٦ م.

وعمل على عزل كل ولاية الأقاليم، وعمل إلى السند برغبة الخليفة فترك البلاد وتوجه إلى بغداد، وعين المتوكل على بلاد السند.

هارون بن أبي خالد المروزي ٢٣٥ - ٢٤٠ هـ - ٨٤٩ - ٨٥٤ م

وصل الوالي الجديد إلى تلك البلاد ولم يسوسها بحكمة كما فعل سلفه وقويت شوكة الوزارة في عهده تحت قيادة زعيمهم عمر بن عبد العزيز الهباري، وتجددت النزاعات بين هؤلاء المضرية وبين اليمانية ودامت خمسة أعوام إلى أن قتل الوالي ٢٤٠ هـ - ٨٥٤ م.

وفي نفس ذلك العام استولى عمر بن عبد العزيز الهباري على الحكم في السند وكتب للخليفة يطلب منه التفضل بالموافقة على تعيينه، ويتعهد بتنظيم الأسر الداخلية والعناية بالشئون الخارجية، فإن له معرفة واسعة بكل هذه البلاد وخبرة بمشاكلها بحكم نشأته وترعرعه فيها، وأعرب عن إخلاصه وولائه للخلافة، وقد وافق الخليفة على تلك الرغبة^(٢).

ولما أصبح عمر بن عبد العزيز والياً أخذ في انتاج سياسة مستقلة، وساعدته الظروف السياسية التي واجهت مركز الخلافة على تبني ذلك المخطط الإستقلالي، ولم يكن يربط السند بالخلافة العباسية إلا مجرد الإعتراف من

(١) انظر : الهند في عهد العباسيين ص ٤٣

(٢) انظر : تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٩٠

-١٢٩-

الناحية الرسمية المذهبية واستمر الحال على ذلك مدة تصل إلى قرن تتابع على الحكم خلاله آل الهباري.

وفي الوقت الذي استقل فيه «الهباري» بالمنصورة، قامت دولة في اللتان بإقليم البنجاب باسم «الدولة العربية» كما سنرى .

الخوارج في السند

أما عن الخوارج في بلاد السند فيقال أن العلافين الذين هاجروا إلى بلاد السند زمن الحجاج ينتمون إلى جماعة الخوارج وإنهم عاونوا منصور ابن جمهور الكلبى الخارجى على الإستقلال بحكم بلاد السند لمدة ست سنوات وإقامة حكومة خارجية مؤقتة بها، وكان كثيرون من زعماء الخوارج يلجئون إلى بلاد السند فرارا من اضطهاد آخر خلفاء بنى أمية مروان بن محمد، وعندما قامت الدولة العباسية قلت من شوكة الخوارج فقد كان حكامها خبراء بمواطنهم وجوانب قوتهم وأساليبهم، ولهذا أمكنهم القضاء عليهم، ومع ذلك فقد تمكن بعض الخوارج من عمان من الوصول إلى بلاد السند لتكوين قوة والدعوة لمذهبهم والعمل ضد العباسيين والتعاون مع خصومهم في هذه البلاد النائية البعيدة عن نفوذهم.

وفي سنة ١٤٢ هـ = ٧٥٩ م قدم حسان بن مجاهد الهمداني الخارجى من الرقة إلى بلاد السند بحرا، وجاب أرجاء البلاد على يجد مؤيدين وقوى عسكريه تساعد على إقامة دولة ينطلق منها لمحاربة الخلافة العباسية، لكن والى العباسى عمر ابن حفص اضطره للعودة إلى الموصل^(١) .

وهكذا ترى أن هذه البلاد لم تر نشأة أو إقامة دولة باسم الخوارج تبين

(١) الطبرى ١/ ٢٧٤ - ٢٧٨

- ١٣٠ -

بمذهبهم وتعمل على تحقيق مبادئهم، وكل ما هنالك محاولات قام بها بعض الخارجين على بنى أمية ثم على بنى العباس، استقلالاً لبعده هذه البلاد وكونها نائية عن مركز الخلافة ورغبة منهم فى تكوين الإتياع ونشر المذهب وتكوين القوات والتعاون مع خصوم الحكومة الشرعية فى نشر الفوضى وإشاعة الإضطرابات وعمل كل ما من شأنه إضعاف الخلافة المركزية، ومع ذلك فلم يتمكن هؤلاء من إقامة دولة تحكم باسمهم .

ولكن ما تعرضت له الخلافة العباسية من ضعف فى هذه المنطقة بعد ذلك وانشغالها بالمشاكل الداخلية ساعد على قيام دولتين شبه مستقلتين بإقليمى السند والبنجاب ابتداء من ٢٤٠ هـ = ٨٥٤ م هما الدولة الهيارية والدولة العربية بالملتان كما ذكرنا .

وقد استقرت أمور هاتين الدولتين، بسبب تحسن أحوالهما الإقتصادية وماكان لهما من نشاط تجارى، وازدهرت فيهما العلوم والحضارة، وأوى إليهما الفارون من بطش عاصمة الخلافة^(١) . فلنخص كلا منهما بكلمة :

-١٣١-

الدولة الهبارية ببلاد السند

٢٤٠ - ٤١٦ هـ = ٨٥٤ - ١٠٢٥ م

تنسب هذه الدولة إلى صحابي جليل نزل في الإسلام سنة ٨ هـ = ٦٢٩ م واسمه هبار بن الأسود بن المطلب بن أسد ، من قبيلة أسد القرشيه، وقد قدم واحد من ذرية ذلك الصحابي إلى بلاد السند واسمه المنذر بن زئير مع واليها الحكم بن عوانة الكلبى سنة ١١٢ ع = ٧٣٠ م، واستقر في هذه البلاد ومن حاكماً على مدينة «باتية»^(١) . حيث تركز نفوذ أسرته، كما شغل أفراد تلك الأسرة مناصب حكومية مهمة سواء على عهد الأمويين أو على عهد العباسيين^(٢) ، ثم استقلوا بحكمها ابتداء من ٢٤٠ هـ كما سبق القول، وعلى النحو التالي:

عمر عبد العزيز بن المنذر بن عبد الرحمن بن هبار ٢٤٠ - ٢٧٠ هـ = ٨٨٣ - ٨٨٤ م

كان إقليم السند تابعاً للخلافة العباسية إسمياً خلال هذه الفترة وقامت بينهما العلاقات التجارية والسياسية والثقافية، والدليل على ذلك أن الخليفة المعتمد (٢٥٦ - ٢٧٩ = ٨٦٩ - ٨٩٢ م) عين يعقوب بن الليث الصفارى حاكماً عاماً على تركستان وسجستان وكرمان، وكانت بلاد السند تخضع لإشرافه رغم

(١) تقع مدينة «باتية» جنوب المنصورة عاصمة السند . وتنسب الدولة الهبارية إلى هبار بن الأسود، وليست من أسرة «سامة بن لؤي» كما جاء عند اليعقوبى ذلك أن الأسرة المذكورة أخيراً حكمت

المئات في القرنين الثالث والرابع الهجريين . انظر : المسعودى : مروج الذهب ج ١ ص ١١٤

الطبرى : مرسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٩٦ ، ٢٧٩ .


(٢) انظر : تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٢٢٧ . البلازى : فتح البلدان ص ٦٢٦ .

المسعودى : مروج الذهب ج ١ ص ١٨٩

-١٣٢-

سلطة الهبارى ونفوذه الواسع وهذا يعنى اعترافه بالخلافة العباسية ولو من الناحية الشكلية ورضاه بمن عينته مشرقاً أو حاكماً عاماً. كذلك عين الخليفة المعتمد أخاه الموالي ٢٦١ هـ = ٨٧٤ م حاكماً عاماً على الولايات الشرقية وكانت بلاد السند تدخل فى نطاق إشرافه، كما كانت خطبة الجمعة فى بلاد السند باسم الخليفة العباسى حتى نهاية القرن الخامس الهجرى وذلك مظهر من مظاهر التبعية للخلافة^(١).

ورغم وجود بعض الإضطرابات فى المناطق الشرقية، فقد أحسن ذلك الوالى سياسة ذلك الإقليم، ونشر فيه الأمن والرخاء وتوحدت البلاد فى ظل حكمه، ودخل بعض ملوك الهند فى الإسلام زمن ولايته وقدم هدايا قيمة للخليفة العباسى، كما قدم ياقوتا نائراً علق على أستار الكعبة^(٢) واستمر ذلك الوالى بقود البلاد بحزم وحكمة إلى أن توفى ٢٧٠ هـ، وتولى بعده حسب نظام الوراثة ابنه.

عبد الله بن عمر الهبارى (٢٧٠ - ٣٠٠ هـ) 

وافقت الخلافة على انتقال الحكم إلى عبد الله بعد وفاة والده، وقد ورث عن والده حكماً مستقراً، قائماً على أسس وقواعد متينة، مستنداً إلى تأييد شعبى صنعتته سنوات طويلة من حكم ناجح، ولذلك لم تنجح محاولة قام بها «الصمة بن أبى الصمة» لانتزاع الحكم من عبد الله بن عمر، فقد انتهز فرصة غياب الوالى عن المنصورة وتوجه إلى «باتيه» وحاول أن يقوم بانقلاب ضده فجهز عبد الله جيشاً كبيراً وحلف به على المنصورة وهزم الصمة - وهو مولى لكتده - واسترد مركز حكمه^(٣).

(١) انظر : تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٢٤٣ . المباركيوى : الهند فى عهد العباسيين ص ٥٥ .

(٢) أعلام بيت الله الحرام : ص ٤٢ .

(٣) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٦٢٤ .

-١٣٣-

وفي سنة ٢٧٠هـ = ٨٨٢م كتب ملك سندی اسمه «مهروك بن راثك» يطلب من عبد الله بن عمر الهبيري أن يشرح له تعاليم الإسلام باللغة السندية. فأرسل إليه رجلاً من أهل العلم شاعراً مكث عنده ثلاث سنوات يوضح أسس وقيم الإسلام ويترجم له معاني القرآن الكريم باللغة السندية، وكان من ثمار ذلك أن هدى الله ذلك الملك إلى الإسلام. وظهرت أول ترجمة وأول تفسير للقرآن العظيم في بلاد السند^(١)

وفي عهد ذلك الوالي تعرضت مدينة الديبل، وهي حلقة الوصل بين بلاد السند وبلاد العرب، لخسوف شمسي استمر حتى منتصف الليل، ثم حدث زلزال مفاجئ، هز المدينة وقلب عاليها سافلها ولم يسلم من بيوتها إلا القليل، وفقدت المنآت، وأصيب منها الآلاف، وضاعت مكانتها الإستراتيجية والتجارية. وعلم الخليفة العباسي المعتضد بالله (٢٧٩ - ٢٨٩هـ) بما جرى لتلك المدينة، فأمر بمساعدة سكانها بكل ما يمكن من وسائل^(٢).

وقد استمر عبد الله بن عمر بحكم البلاد بحكمة وكياسة، ويحرص على الأمن والرخاء وتبليغ كلمة الله إلى أن توفي ٣٠١ هـ بعد نحو ثلاثين سنة من الإدارة الناجحة الموفقة.

(١) بزرگ بن شهریار : عجائب الهند ص ٢ ، وقد اعتبره البعض «ملك الورد» (انظر : تاريخ السند

ص ٢٥٧) نقلاً عن : الطرزی : موسوعة التاريخ .. ج ١ ص ٢٩٩ .

(٢) انظر تاريخ ابن الأثير حوادث سنة ٢٨٠ هـ ص ٤٦٥ .

السيری طی تاريخ الخلفاء ص ٢٨٠ .

-١٣٤-

ولاية أبو المنذر عمر بن عبد الله بن عمر الهباري ٣٠٢ - ٣٣٠ هـ = ٩١٤ - ٩٤١ م

وفي عهد ولاية عمر هذه، بدأتنا نسمع عن منصب الوزارة وعن أسماء وزراء لأول مرة في بلاد السند مثل الوزير رباح ووجدنا أن حاكم المنصورة أصبح يلقب بالسلطان بعد نحو نصف قرن من قيام الدولة الهبارية، ذكر ذلك المؤرخ السعودي وتحدث عن بعض من لقيهم من ذرية عمر بن عبد الله وابنيه محمد وعلي وعبد الملك وحمزة وبعض ذرية علي بن أبي طالب وآل أبي الشوارب عندما زار المنصورة ٢٠٢ هـ = ٩١٥ م^(١)

وقد أتاحت الفرصة الكبيرة التي حكم خلالها عمر أن يقوم ببعض الإصلاحات المفيدة، فوسع مدينة المنصورة واهتم بشوارعها فأصبح ما للمنصورة من البقاع والقرى ثلاثمائة ألف قرية ذات زروع وأشجار وعمائر متصلة.

كما أجاد فتح بعض المدن حولها مثل مدينة «ألور» التي كان يحكمها زمن والده حاكم سندي يخضع لوالي المنصورة، وكانت البلاد مستقرة في أيامه، ولا يذكر التاريخ شيئاً عن زمن وفاته^(٢)، ويغلب على الظن أن ابنه الأكبر «محمد» تولى من بعده، ثم تبعه أخوه «علي» الذي أشار إليه ابن حوقل عندما زار السند ٣٤٠ هـ = ٩٥١ م، وكان الأسرة الهبارية لا تزال تسيطر على مقاليد الحكم في المنصورة^(٣).

(١) انظر : السعودي مرجع الذهب ج ١ ص ١٨٩ .

(٢) راجع نزهة الخواطر ج ٢ ص ٦٧ - الطريزي ص ٣٠٠ .

(٣) انظر : السعودي : مرجع الذهب ج ١ ص ١٩٠ .

(٣) انظر : ابن حوقل : المسالك والممالك - مادة المنصورة

- ١٣٥ -

وإن ظهرت في مكران دولة مستقلة تسمى الدولة المعدانية تحت قيادة «عيسى بن معدان» الملقب بالمهراج» ٢٤٠ هـ وتوارث أبناؤه الحكم إلى أن كانت سيادة الغزنويين (١).

وفي ٣٧٥ هـ = ٩٨٥ م زار المقدسي البشارى بلاد السند، ويفهم من عبارته أن المنصورة كانت لا تزال تحت حكم أسرة الهبارى وأن الخطبة فيها كانت باسم الخليفة العباسى عند الدولة وأن أهلها كانوا سنيين ويتبعون فى الفروع مذهب أبى حنيفة النعمان، وأن بدأ مذهب داود الظاهرى ينتشر عند بعض العلماء فى المنصورة (٢).

الشيعة فى المنصورة بالسند

٤٠٢ - ٤١٦ هـ = ١٠١١ - ١٠٢٥ م

أرسل عبيد الله المهدي الشيعى أول داع إلى بلاد السند ٢٧٠ - ٨٨٣ م فى عهد عبد الله بن عمر الهبارى وكان اسمه الهيثم رسول عبد الله المهدي وقد بدأ الداعية يجرى اتصالات بالعلماء وأكابر البلاد، وينشر بالمذهب الشيعى مستغلا بعد المسافة بين هذه البلاد وبين مركز الخلافة العباسية، ولكن جهوده لم تنشر

(١) انظر : البيهقى : تحقيق ص ٥٧٤ ، تاريخ ابن خلدون ج ٤ ص ٤٧٢ .

شلى : موسوعة التاريخ ج ٨ ص ٢٧٢ ، ٢٧١ .

الباركهورى : الهند فى عهدا لعباسيين ص ٦٢

(٢) انظر : المقدسى البشارى: شمس الدين أبى عبد الله محمد بن أحمد بن أبى بكر البناء الشامى . كتاب أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، جاء فيه :

« لا تخلو القصبات من فقهاء على مذهب أبى حنيفة - رحمه الله - وليس به (الإلليم) مالكية ولا معتزلة ولا عمل الحنابلة . إنه على طريقة مستقيمة ومذاهب محمودة . ورايت القاضى أبا محمد المنصورى داودياً إماماً فى مذهبه وله تدريس وتصانيف قد صنف كتباً عدة حسنة . انظر ص ٤٨١ ، ٤٨٥ . طبعة ليدن سنة ١٩٠٩ ، وانظر إكرام المرجع السابق بالانجليزية ص ١٦ .

فأثر الانتقال إلى اللتان في إقليم البنجاب، ويبدو أن الداعية الأول حقق نجاحاً في هذه المنطقة فتتابع الدعاة عليها، وقاموا بمهمتهم في نشاط ودأب ساعد على إقامة دولة باسمهم في اللتان بعد نحو قرن من الزمان وكان يقودهم داعية قدير اسمه جلم بن شيبان، ومالئث أن التف حوله القرامطة القادمين من البحرين وبلاد فارس، وأقاموا أول دولة اسماعيلية بشبه القاره الهندية، بقيت ردحا من الزمان حتى تمكن الغزنويين من القضاء عليهم^(١).

ومن الخطوات التي اتخذها العباسيون لمواجهة الشيعة في المنصورة إرسال عالم كبير وهو محمد بن أبي الشوارب وتعيينه قاضياً على بلاد السند، بهدف مواجهة القيادات السياسية والفكرية الغريبة على هذه البلاد، ورغم موت ذلك القاضي بعد أشهر معدودات^(٢). إلا أنه أسسرت ظلت تتوارث منصب القضاء، وحين زار المسعودي المنصورة ٣٠٣ هـ = ٩١٥ م كان قاضي العاصمة واحداً من هذه الأسرة^(٣).

وقد كتب ابن الأثير عن الحالة في بلاد السند ٤١٦ هـ = ١٠٢٥ م، وذكر أن سكان العاصمة قد اعتنقوا المذهب الشيعي منذ سنوات قليلة، ولا ندرى متى استولى الشيعة على الحكم في المنصورة؟

وعلى كل حال فليس للشيعة وجود فيما يبدو بين ٣٧٥ هـ = ٩٨٥ م التي زار فيها المقدسي السند وبين ٤٠١ هـ = ١٠٦٠ م التي طرد فيها محمد الغزنوي

(١) انظر : تاريخ السند ص ٢٠١ نقلاً عن الطبري : موسوعة التاريخ ج ١ ص ٣٠٢ . وكذلك السادات : تاريخ المسلمين . ص ٥٧ ، ٥٨ .

(٢) انظر : تاريخ ابن الأثير . حوادث سنة ٤١٦ هـ ج ٨ ص ٣٥٠ .

(٣) انظر : مروج الذهب : ج ١ ص ١٨٩ .

(٤) انظر : أبو سعيد عبد الحمى بن الفضل بن محمد الكندي . كتاب زين الأخبار ، مجلدان . عربة من الفارسية محمد بن تاوريت ، نشر فاس بالمغرب سنة ١٩٧٢ ، انظر ج ٢ ص ٧٩ .

-١٣٧-

حكام الشيعة من الملتان^(١) ولو كان لهم وجود في المنصورة، لوجه إليهم الغزنوي قوات قضت عليهم.

والغالب على الظن أن الشيعة الذين هربوا من الملتان، جمعوا صفوفهم وذهبوا متحينين إلى المنصورة واستولوا عليها نحو ٤٠٢ هـ منتهزين فرصة ضعف أسرة الهباري آنذا^(٢).

محمود الغزنوي يستولي على السند

في ٤١٦ هـ = ١٠٢٥ م قام السلطان محمود الغزنوي بحملة على المنصورة للقضاء على سلطة الشيعة فيها، وذلك بعد نجاحه في فتح سومانت Somnath من بلاد الهند، ففى طريقه عائداً الى غزنة، توجه نحو المنصورة عاصمة السند ونحو الملتان^(٣).

ورغم أن قبائل الزط Jats والميد Meds قتلت عدداً من جنود السلطان ونهبت امتعته إلا أنه استطاع أن يصل إلى المنصورة، وعلم حاكم البلاد بقومه، فهرب واختبأ مع اتباعه في غياض واسعة بالمنطقة، فحاصره جيش السلطان، وحمل عليهم من الناحيتين وقتل عدداً كبيراً منهم، وفر آخرون فغرقوا في النهر^(٤) وبذلك انتقل الحكم إلى الغزنويين السنيين في كل من السند والملتان ابتداءً من أوائل القرن الخامس الهجري، وأصبحت لهم السيادة ابتداءً من غرنة وحتى دلهي.

(١) انظر: الطريفي موسوعة التاريخ، ج ١ ص ٢٠٢.

(٢) انظر: أبو سعيد الكريزي: كتاب زين الأخبار ج ٢ ص ٩٦، أما «سومانت» فمتقع شمالي دلهي، وبينهما ٧٠ ميلاً، انظر: المرجع السابق فامش ٤ ص ٩٦.

(٣) انظر: تاريخ ابن الأثير حوادث ٤١٦ هـ ج ٩ ص ٣٤٥، ٣٤٦.

تاريخ فرشته ج ١ ص ٢٥، تقرأ عن الطريفي: موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢٠٤، وكذلك:

S .M . Ikram : History of muslim civilisation ... p. 16 .

الدولة العربية في الملتان بإقليم البنجاب

٩٤ - ٤٠١ هـ = ٧١٢ - ١٠١٠ م

فتح محمد بن القاسم بلاد الملتان ٩٤ هـ أثناء حملته بشبه القارة الهندية. وكان أول حاكم مسلم تولى على هذه البلاد بعد فتحها هو داود بن وليد العماني، ويبدو أن هذا الحاكم قد استقل بالملتان بعد الإضطرابات التي أعقبت عزل محمد بن القاسم، ولم يعد هناك اتصال مباشر بين هذا الحاكم وبين حكام إقليم السند، وإن بقي يخطب باسم الخليفة الأموي ثم العباسي ويظهر ولائه لهما^(١).

وفي ١٥١ هـ = ٧٦٨ م زمن الخليفة المنصور، كان والي السند هو هشام بن عمرو التغلبي، وقد أشار عليه البعض بأن يعمل على توحيد البنجاب مع السند، لأن ذلك ييسر عليه فتح أقاليم جديدة ببلاد الهند، فقام هشام بحملة على الملتان وفتحها، ثم تصالح مع أميرها العربي، وعاد إلى «قندهار» ليقتضى على اضطرابات قامت بها ومنها عاد إلى المنصورة بون أن يكمل فكرة فتح مناطق جديدة في بلاد الهند^(٢) ويبدو أن الأحوال كانت مستقرة ولم يجر في هذه البلاد ما يلفت النظر، فقد سكك المؤرخون عن رواية ما يحدث بها لمدة ثلاثين سنة.

وفي سنة ١٨١ هـ = ٨٩٧ م اشتدت حدة القتال بين القبائل العربية، وخشى والي السند من الحجازيين الذين انحاز ضدّهم، فهرب إلى الملتان ولما أوصد أهلها الباب في وجهه، أراد دخول المدينة بالقوة فجري قتال انهزم فيه

(١) انظر : الطبري : موسوعة التاريخ .. ج ١ ص ٢٠

(٢) انظر : تاريخ اليعقوبي، ج ٥ ص ٢٧٢

والى السند وفرّ تاركاً وراءه سلاحه ومناعه^(١)، ومرة أخرى يصمت التاريخ عن أخبار الملتان مدة تسعين عاماً إلى أن يخبرنا ابن رسته عن قيام دولة بنى سامه بن لوى أو الدولة السامية بزعامه محمد بن القاسم السامى بالملتان عندما زار بلاد السند والهند ٢٩٠هـ^(٢).

ثم بدأ يزور الملتان مؤرخون وجغرافيون، ويكتبون معلومات عن الأحوال السياسية والمذهبية والاجتماعية والاقتصادية بتلك البلاد فيقول ابن رسته أن حكام الملتان هم بنو سامه بن لوى أو بنو منبه من قريش وأنهم من أهل السنة ولاؤهم للخليفة العباسي^(٣) وهكذا يتضح أن بنى سامه هم أنفسهم بنو منبه وأن هذين اسمان لأسرة واحدة ويبدو ذلك جلياً مما يلى.

زار المؤرخ السعودى الملتان ٣٠٣هـ = ٩١٥م وكتب عن أخبارها وذكر أن حاكمها العربى من ولد «سامه بن لوى بن غالب» ويسمى «أبو اللباب منبه بن أسد القرشى»^(٤)، ويظهر من عبارة السعودى أن أول حاكم لهذه المنطقة كان اسمه منبه وأنه من أسرة «سامه»، وقد نسب بعض المؤرخين تلك الأسرة إلى «منبه» كما نسبها آخرون إلى الأسرة التى ينتمى الحاكم إليها.

كذلك زار الجغرافى الاصطخرى الملتان أيضاً سنة ٣٤٠م وذكر أن حاكمها

(١) انظر : نفسه ج ٢ ص ٤٠٩

(٢) انظر : ابن رسته : أبو على أحمد بن عمر الأعلق النفيسة : ص ١٣٥ ، طبع ليدن ١٨٩١ م وانظر كذلك :

شلبى : موسوعة التاريخ ... ج ٨ ص ٢٧٠ .

الباركبرى : الهند فى عهد العباسيين ص ٥٨ - ٦٠ .

(٣) ابن رسته : الأعلق النفيسة ص ١٣٦

(٤) انظر : مروج الذهب ج ١ ص ١١٤ ، ١٨٩٠

..١٤.

رجل قرشي من ولد سامه بن لؤى، وأوضح أنه تغلب عليها ولا يخضع لوالى المنصورة وأنه يدعو للخليفة العباسى فى خطبة الجمعة^(١) . فالحاكم إذن هو منبه بن أسد بن لؤى القرشى.

ونفس الشيء نجده عند «ابن حوقل» الذى قدم لزيارة الملتان ٣٦٧ هـ = ٩٧٧م وذكر أن حكامها هو بنو منبه وأنهم على مذهب أهل السنة وأنه سمع الناس فى السند يتحدثون العربية والسندية، ولاحظ صداقة حميدة وسماحة بين السكان المسلمين والهندوس^(٢)

ويخبرنا المقدسى بتطور حدث فى بلاد السند حين زارها سنة ٣٧٥هـ، فقد سافر منها إلى الملتان، وذكر أن حكام الملتان قد أصبحوا من الشيعة آنئذ يقول : «وأهل الملتان شيعة يهودون ويثنون فى الإقامة»^(٣) .

حكومة الشيعة فى الملتان ٣٧٥ - ٤٠١ هـ = ٩٨٥ - ١٠١٠ م

ليس معروفًا على وجه التحديد الزمن التاريخى الذى استولى فيه الشيعة على مقاليد الحكم فى الملتان ويمكن أن نقول بصفة عامة أن زعماء الشيعة أدركوا أن الثورات العلنية لن تحقق هدفهم فى حكم الدولة الإسلامية، فجلأوا إلى التقية والتستر والمبالغة فى التمويه والإعتماد على حجة يعهد إليه بأمر

(١) انظر : الاضطربى المسالك والممالك ص ١٠٤

K. S. Lal , early muslims in India, p. 27 .

(٢) انظر : ابن حوقل: باب السند

ياقوت الحموى : معجم البلدان ، مادة الملتان .

(٣) انظر : المقدسى البشارى أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ص ١٨٩

شلبى موسوعة التاريخ الإسلامى ج ٨ ص ٢٧١

تنظيم الدعوة، ونشر الدعاة في سائر أجزاء الأرض، وقد اتخذ الإمام الحجج وأمرهم أن يتسموا باسم الإمام، «فمن أخذ العهد على مستجيب سمي له أحد أولئك الحجب والحجج حتى يعضى الوهم إليه سترًا على صاحب الأمر، وكان الدعاة في البلاد المختلفة لا يتفقون على اسم الإمام حتى لا يتكشف أمره.

ورغم ذلك فقد ظهر أمر هؤلاء الدعاة في عهد الخليفة المأمون العباسي، وكان أمامهم الذي يدعون إليه هو «عبيد الله بن محمد بن اسماعيل»، وقد فتك العباسيون بأسرته، واضطر هو للهرب إلى «سلمية» من أعمال حمص بالشام ولم يبع لأحد بأسرار دعوته.

ومنذ ذلك الحين - ويرجح أنه ٢٠٦ = ٨٢١ م وسلمية هي مركز الدعوة الشيعية ومنها يرسل الدعاة إلى البلدان المختلفة ويحرصون على إخفاء اسم الإمام الذين ينشرون الدعوة باسمه^(١).

ومعروف أن هؤلاء الدعاة نجحوا في مهمتهم، وتوجت جهودهم بقيام الدولة الفاطمية في بلاد المغرب ٢٩٦ = ١٩٠٨ م ثم انتقلت هذه الدولة إلى مصر وأسست مدينة القاهرة واتخذتها عاصمة لها ٣٥٨ هـ = ٩٦٨ م. في عهد المعز لدين الله الفاطمي.

وفي عهد ذلك الخليفة كان قاضيه النعمان بن محمد الفاطمي يتولى منصب داعي الدعوة ويشرف على إرسال الدعاة إلى البلدان المختلفة ومن بينها بلاد السند والمثلتان، وقد ذكر في كتابه «افتتاح الدعوة أن الداعي الكبير أبا

(١) انظر: عبد الله محمد جمال الدين: الجيش في الدولة الفاطمية، رسالة ماجستير قدمت إلى كلية دار العلوم بجامعة القاهرة سنة ١٩٦٨ ص ٢٢، ٢٣. من المخطوطة ثم نشرت بعد ذلك بعنوان الدولة الفاطمية قيامها ببلاد المغرب وانتقالها إلى مصر مع عناية خاصة بالجيش، القاهرة ١٩٩٠.

القاسم بن جو شب المعروف باسم منصور اليعنى، قد أرسل ابن عمه المسمى «هيثم» داعية إلى الملتان، وأنه قد نجح فى جذب كثير من سكانها إلى المذهب الشيعي^(١)

وفى نحو ٢٥٣هـ = ٩٦٤م أرسل الخليفة الفاطمى داعية إلى الملتان اسمه «جلم بن شيبان» أخذ يتردد بين مصر والملتان لمدة ١٨ سنة يدعو للمذهب الشيعي، وفى ٢٧٥م أمر العزيز بالله الخليفة الفاطمى الثانى بمصر (٣٧٥هـ - ٣٨٦هـ) بتجهيز جيش كبير وإرساله إلى الملتان للإستيلاء عليها بالقوة، وقد إتجه ذلك الجيش بقيادة جلم بن شيبان إلى ذلك الإقليم عن طريق خراسان التى كان بها شيعية كثيرون، وفى الوقت الذى وصل فيه هؤلاء الجنود إلى الملتان، قام الشيعة باضطرابات من داخلها، وساعدت الأوضاع الداخلية والهجوم الخارجى على سقوط الدولة العربية بها^(٢).

بعد ذلك تولى «جلم بن شيبان» حكم الملتان باسم الدولة الشيعية بمصر، وضرب السكة باسم الخليفة الفاطمى، ودعا له فى خطبة الجمعة اعتباراً من ٣٧٥هـ = ٩٨٥م، وأمر بكسر صنم المعبد الذى كان موجوداً فى الملتان، وإبقاء محمد بن القاسم عند فتحه لهذه المنطقة سنة ٩٤هـ = ٧١٢م بعد أن علق لحم بقر فى عنقه استخفافاً به، وقد بنى جليم بن شيبان مكان المعبد مسجداً جامعاً وقتل سنده...، وأغلق المسجد الذى بناه ابن القاسم لأنه كان رمزاً للأيوبيين^(٣) وأصبحت الملتان مركزاً ثقافياً وموطناً يقصده الشعراء ورجال

(١) انظر : القاضى التيمان بن محمد الفاطمى، افتتاح الدعوة وقد الله سنة ٣٤٦ هـ .

(٢) انظر : طبقات ناصرى ص ٨ وتاريخ السند لأبى ظفر نوى ص ٢٥٦ نقلًا عن الطبرى موسوعة التاريخ ... ج ١ ص ٣١ .

(٣) انظر : البيهقى (أبو الريحان محمد بن أحمد)

تحقيق ما الهند . من مقولة مقبولة فى العقل أو مرئولة ص ٨٨ طبعة حيدر آباد . الدكن بالهند سنة ١٩٥٨ م . وكذلك :

S . M . Ikram . History of muslim civilisation . . p. 16 .

- ١٤٣ -

العلم والفكر وأصبحت البلاد منطقة جذب للتجار والكتاب والدعاة^(١).

وقد عمل الوالي على تنظيم أمور الملتان إدارياً وسياسياً ونظم الدعوة للمذهب الشيعي، وحرص على إقامة علاقات ومعاهدات صداقة بينه وبين الحكام الهنود، فقد كان يشعر بالعزلة وسط بلاد إسلامية تابعة للخلافة العباسية، ولم يكن من السهل أن ينجده الخليفة المظفر من القاهرة إذا ما تعرض لهجمات عليه، نظراً لبعيد المسافة بين مصر وبين الملتان.

ولا يُعرف متى انتهى حكم «ابن شيبان» للملتان، ولكنه كان لا يزال حياً ٣٨١هـ = ٩٩١م وعلى كل حال، فقد تولى الحكم من بعده الشيخ حميد الذي عقد صلحاً مع السلطان سبكتكين، سلطان غزنة ٣٨١هـ = ٩٩١م^(٢)

ذلك أنه كان بحكم المعاهدات بين حاكم الملتان الشيعي وبين أمراء الولايات الهندية، قام حاكم الملتان سراً بمساعدة أمير «لاهور» في حرب نشبت بينه وبين الغزنويين، وعلم السلطان سبكتكين بذلك فقرر التوجه إلى الملتان ومحاربة أميرها ٣٨١هـ = ٩٩١م.. وعلم بذلك الشيخ حميد وخشى العواقب، فعقد صلحاً مع السلطان.

ولا نعرف شيئاً عن «حميد» هذا أكثر من اسمه، ولا يذكر التاريخ شيئاً عن صلته بالحاكم السابق ولا عن منزلته في الدعوة الشيعية ولا عن مدة ولايته، فقط نعرف أن المعاهدة بين حميد الشيعي وبين السلطان سبكتكين ظلت سارية

(١) Ishtiaq Husain qureshi: ... the muslim community.. p 40 - 42.

(٢) انظر تاريخ فرشته ج ١ ص ٢٠ نقلاً عن

الطبري . موسوعة التاريخ .. ج ١ ص ٣١١ .

المفعول حتى وفاة ذلك السلطان ٢٨٧هـ = ٩٩٧م وأن الذي تولى الحكم من بعد الوالى حميد حفيده أبو الفتوح داود بن نصر بن حميد ٣٩٥هـ - ١٠٠٤م.

وقد تولى حكم الغزنويين بعد وفاة السلطان سبكتكين ابنه السلطان محمود الغزنوى، ويعد أن فرغ من مشاكل خراسان، بدأ حملته على بلاد الهند ٣٩٢هـ = ١٠٠١م وفتح منطقة تجاور قندهار كانت تابعة لأمير لاهور^(١). وفى ٣٩٥هـ بدأ أبو الفتوح داود بن نصر الوالى الشيعى على الملتان يسىء إلى معاهدة الصلح بينه وبين الغزنويين^(٢).

فقد كانت هناك قلعة حصينة فى منطقة بهاتيه المتصلة بإقليم الملتان، وكانت هذه القلعة تابعة للاهور، ووقع خلاف بين حاكم تلك القلعة وبين السلطان محمود الغزنوى جعل السلطان يتوجه إليه بجيشه عبر الملتان، وحارب حاكم القلعة وهزمه، فانتحر الرجل نتيجة لذلك، وأخذ السلطان محمود الغزنوى على والى الملتان الشيعى، مساعدته سرّاً لحاكم تلك القلعة بزعم مايبينها من معاهدات صداقة ومناصرة عسكرية، وكتم ذلك فى نفسه إلى حين^(٣).

وفى ٣٩٦هـ = ١٠٠٥م جهز السلطان محمود جيشاً كبيراً بهدف التوجه إلى الملتان والقضاء على دولة الشيعة التى باتت تمثل خطراً على الوجود الغزنوى، وبعد حصار للمدينة استمر سبعة أيام تم عقد صلح بين الطرفين،

(١) انظر : أبو سعيد عبد الحى الكردبى : زين الأخبار ج ٢ ص ٧١ ، ٧٥ .

(٢) تاريخ فرشته ج ١ ص ٢٤ بالفارسية ، محمد جبيب ص ٢٥ ، أما الوالى داود بن نصر فبكتى «أبو الفتوح» فى المصادر العربية و«أبو الفتح» فى المراجع الفارسية ، انظر :

الطبرى : موسوعة التاريخ ج ١ ص ٢١٢

(٣) تاريخ فرشته بالفارسية ج ١ ص ٢٤

سى : محمد جعفر : الهند فى القرون الوسطى تحت حكم الملوك المسلمين ج ٢ ص ٦٥

يدفع حاكم الملتان بمقتضاه جزية للسلطان مقدارها ٢٠٠ ألف درهم سنوياً، كما تم الاتفاق على أن تكون المنطقة المتصلة بنهر السند عند الملتان تابعة للغزنويين، وبذلك أصبح من اليسير على السلطان محمود أن يقوم بحملة مباشرة على الملتان من هذه الناحية إذا اقتضى الموقف ذلك، وعاد السلطان بعد ذلك إلى غزنة^(١).

حدث بعد ذلك أن تعرضت بلاد خراسان لحملة معادية وبخل السلطان محمود في حرب ضد أعدائه في هذه المنطقة، فانتهز حاكم الملتان الشيعة الفرصة وألقى المعاهدة وأعلن استقلال بلاده ورفض دفع الجزية المتفق عليها.

لما انتهت السلطان من أعدائه في خراسان توجه نحو الملتان وقام بحملة شديدة قتل فيها وأسر كثيراً من الشيعة، وكان الوالى داود نفسه بين الأسرى، فأخذه السلطان مقيداً وألقى به في سجن «غزنة أو قلعة عورك حتى مات»^(٢)، وأصبحت الملتان جزءاً من الدولة الغزنوية وسقطت الدولة الشيعية بها وعين فيها السلطان حاكماً سنياً ٤٠١ هـ = ١٠١٠ م.

(١) تاريخ فرشته : ج ١ ص ٢٥ ، وأبو الفضل علامى ، طبقات اكبرى بالفارسية ج ١ ص ٧٠

سيد محمد جعفر : المرجع السابق ج ٢ ص ٥٧

نقلاً عن الطبرى : موسوعة التاريخ .. ج ١ ص ٣١٢ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ، هما من مصادر وانظر أيضاً .

أبو سعيد عبد الحمى الكرديزى : كتاب زين الأخبار ج ٢ ص ٧٦

(٢) الكرديزى : المرجع السابق ج ٢ ص ٧٩ ، ويقول :

« إن السلطان استولى على الملتان بشماه ، وقبض على كثير من القرامطة الذين كانوا هناك ، فقتل بعضهم وقطع أيدي بعضهم وبكل بهم ، وحبس بعضهم بالقلعة حتى ماتوا كلهم بتلك الجهات ، وفي هذه السنة (٤٠١ هـ) قبض على داود بن نصر وأتى به إلى غزنين ، ومن هناك وجه به إلى قلعة عورك (في تاريخ البيهقى «بيزغورك») حتى مات بتلك القلعة .

١٤٦-

وقد قدمنا أن الشيعة الذين فروا من الملتان، أمكنهم التوجه إلى المنصورة عاصمة السند، واستولوا على الحكم بها، وظلوا يحكمونها من ٤٠٢ حتى ٤١٦هـ، = ١٠١١ - ١٠٢٥م، ففي السنة الأخيرة توجه الغزنويون بقواتهم إلى المنصورة واستولوا على مقاليد الأمور وبذلك عادت بلاد السند والملتان بالبنجاب إلى الحكم السني مرة أخرى تحت قيادة السلطان محمود الغزنوي والدولة الغزنوية، وتلك حقبة أخرى من التاريخ، تمثل مرحلة ثانية من التاريخ الإسلامي لشبه القارة الهندية، لقد انتهت المرحلة الأولى بإتمام فتح السند وشمال غربي البنجاب ٩٦هـ - ٧١٤م، وقد بقي الحال على ذلك على امتداد نحو ثلاثة قرون، حيث لم تكن هناك توسعات أكثر للسيادة الإسلامية، إلى أن كانت المرحلة الثانية التي بدأت بإقامة الدولة الإسلامية التركية في «غزنة»، والتي سلكت الطرق الجنوبية الغربية التقليدية لفتح شبه القارة الهنديةباكستانية^(١)، وذلك حديث آخر.

(١) انظر :

S.M. Ikram : History of muslim civilisation in India Pakistan ... p. 27 .

ثانياً:

التاريخ الحضاري والثقافي

تمهيد يتناول
مفهوم الحضارة والثقافة

* * *

تمهيد

مفهوم الحضارة والثقافة

الحضارة هي ثمرة كل جهد يقوم به الإنسان لتحسين ظروف حياته، سواء أكان ذلك الجهد مقصوداً أو غير مقصود، وسواء أكانت الثمرة مادية أو معنوية^(١).

أو هي كل ما ينشئه الإنسان في كل ما يتصل بمختلف جوانب حياته عقلاً وروحاً ودينياً ومادة، أو كل ما أنجزه الإنسان على اختلاف العصور وتقلب الأحوال^(٢).

ويمكن أن نقول أنها كل جهد يبذله الإنسان لتحسين أحواله المعيشية في دنياه مادياً ومعنوياً.

(١) انظر : حسين مؤنس (الأستاذ الدكتور) : الحضارة ص ١٢ وهو العدد الأول من سلسلة «عالم المعرفة» التي يصدرها المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب بالكويت، يناير ١٩٧٨م.

(٢) انظر : حكمت عبد الكريم لمرحات (الدكتور) وإبراهيم ياسين الخطيب: منخل إلى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية ص ١٥، عمان : الأردن ١٩٨٩، نقلاً عن : نور الدين حاطوم: تاريخ الحضارة ص ٦

١٤٩٠

ورأى بعض العلماء توحيد مدلول الحضارة والثقافة، بينما مال آخرون إلى التفريق بينهما معرفين الثقافة بأنها كل استثارة للذهن وتهذيب للذوق وتنمية للملكة النقد لدى الفرد أو المجتمع ولكل جيل ثقافته التي استمدها من ماضيه، وأضاف إليها في حاضره، وهي أشمل من الدين لأن الأخير يمثل عنصراً جوهرياً من عناصرها الضرورية.

وقد يتسع مدلول الثقافة فيشمل الماثورات الشعبية المتوارثة وطرق الصناعة اليدوية التي تقوم على التقاليد، كما تشمل الأغاني الشعبية وما تستخدمه أمة ما من آلات وما تتغنى به من أغنيات شعبية وما تتبناه من فولكلور وما تعزفه من موسيقى وما يجرى فيها من الأمثال نثراً وشعراً.

والإستعمال العربي للثقافة - في تطوره الحديث - يدل على أنها تعنى مجموع المعلومات والممارسات والقيم الخاصة التي تميز شعباً ما عن غيره من الشعوب، والأداة الأساسية لنقل هذه الثقافة هي الأسرة، وكذلك اللغة باعتبارها وسيلة لنقل التفكير والشعور والإنفعالات التي تميز شعباً عن شعب آخر يتكلم لغة أخرى.

وهذا كله يعنى أن لنا ثقافة تخصنا، وحضارة نشترك فيها مع غيرنا،

(١) انظر : تهفيق الطويل (الأستاذ الدكتور) : الحضارة الإسلامية والحضارة الأوروبية، دراسة مقارنة، ص ٦-٨، القاهرة ١٩٩٠.

- ١٥٠ -

وتدخل العلوم فى نطاق الحضارة باعتبار أن العلوم ذات صبغة عالمية، أما الفنون فمنها المحلى والشخصى والإنسانى، ويعبر الألب عن فكرة أو شخصية معينة ومثله التصوير والموسيقى ولهذا فإنها تدخل جميعاً فى نطاق الثقافة، وهناك من الفنون ما يندرج فى نطاق الحضارة مثل تخطيط المدن والهندسة المعمارية وهندسة الديكور... الخ^(١) .

بعد هذه المقدمة التمهيدية ندخل فى الحديث عن الجوانب الحضارية والثقافية للدولة الإسلامية والعلاقات بينها وبين القارة الهندية خلال الفترة التى نعرض لها .

(١) أنظر : حسين مؤنس : الحضارة من ص ٣٦١ إلى ص ٢٩٢، خاصة صفحات : ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٧٩، ٣٨١، ٣٨٩ .

ت. س. اليوت: ملاحظات نحو تعريف الثقافة، ترجمة شكرى محمد عياد (الأستاذ الدكتور) ومراجعة عثمان نويه، خاصة صفحات: ٣١، ٣٢، ٤٩، ٦٦، ٨٥، ١١٢، ١٤٣، ١٤٥، القاهرة بدون تاريخ .

الفصل الأول

الترجمة والتأثير الثقافي

الترجمة والتأثير الثقافي

لم يكن المسلمون زمن الحكم الأموي وأوائل الخلافة العباسية على درجة عالية من حيث القوة السياسية فحسب، بل كان لهم نشاط وافر في الميدان الثقافي أيضاً، لقد بذلوا كل مجهود ممكن لتحصيل المعارف بين مصادرها المختلفة، وكانت بلاد السند والمثلان هي المعبر التي انتقلت من خلاله ثمرات الثقافة الهندية إلى العواصم الإسلامية، ثم انتقلت هذه الثقافة من خلال المسلمين إلى كل البلاد التي استفادت من العلوم الإسلامية وسعدت بنعيم الحضارة الإسلامية.

ومن ناحية أخرى يمكن القول بأن بلاد السند والمثلان شهدت اهتماماً بالعلوم الإسلامية والعربية مثل القرآن الكريم والتفسير والحديث النبوي الشريف والفقه واللغة العربية منذ الفترات المبكرة يعني خلال الأربعين سنة التي خضعت فيها لحكم الأمويين من ٩٢-١٣٢ هـ = ٧١٠-٧٤٩ م.

ورغم أننا لا نملك بياناً شافياً عن هذه العلوم وانتشارها، إلا أنه من الممكن تكوين فكرة من خلال الإشارات الموجودة في كتب التاريخ والجغرافيا والرحلات وغير ذلك مما كتب في عصور تالية، لقد اهتم المسلمون بإقامة أحياء أشبه بالمعسكرات في البلاد التي تم فتحها - كما أنشأوا المساجد في المدن وعينوا لها الأئمة والقضاة والدعاة بهدف التعريف بالإسلام وعلومه ونشره بين الناس فكانت المساجد في العصر الأموي من أكبر معاهد الدرس والتعليم ..

وكان الأئمة والعلماء يشرفون على أداء الفرائض الدينية في تلك المساجد، ويقومون بالتدريس لأولاد المسلمين، ونشر العلوم الإسلامية بين أهالي بلاد السند... وهناك علماء تولوا منصب القضاء وعهد إليهم بتبليغ الدعوة ونشر

اللغة العربية في البلاد، فوضع هؤلاء مناهج التعليم الإسلامي، واهتموا ببرامج القلم والثقافة، ونذكر من بين هؤلاء القاضي موسى بن يعقوب الثقفي الذي عينه محمد بن القاسم قاضياً على «ألور» عاصمة بلاد السند عقب الفتح الإسلامي لها، واستمرار أفراد أسرته يتوارثون هذا المنصب حتى ٦١٣هـ = ١٢١٦م. وهي السنة التي زار فيها «على الكوفي» مترجم فتحنامه سند من اللغة العربية إلى الفارسية. قاضى المدينة سليل هذه الأسرة، وأيضاً العالم الملقب بالشيباني - ولنا نعرف أكثر من لقبه هذا - الذي عين مسئولاً عن القضاء والافتاء والخطابة ونشر الدعوة الإسلامية في مدينة «سيوستان» بالسند^(١)، وقد زار الرحالة «ابن بطوطة» سليل هذه الأسرة ٧٣٤هـ = ١٣٣٣م، وقال: «لقد لقيت بهذه المدينة خطيبها المعروف بالشيباني، وقد أراني كتاب أمير المؤمنين الخليفة عمر بن عبد العزيز لجدّه الأعلى بخطابة هذه المدينة، وهم يتوارثونها من ذلك العهد إلى الآن. وتاريخه سنة تسع وتسعين وعليه مكتوب بخط أمير المؤمنين»^(٢).

وعندما قامت الخلافة العباسية، أخذ الإهتمام يزداد بالعلوم العربية والإسلامية، فهناك مايدل على اهتمام الولاة والحكام بنشر علوم العربية والإسلام، وقد ازداد عدد العلماء وتضاعف نشاطهم العلمي والثقافي تدريجاً وتبليغاً وتالياً، وأقيمت مدن جديدة لتكون مراكز للثقافة الإسلامية بتلك البلاد، كما أقيمت مجالس علمية خاصة في بيوت كبار العلماء العرب في العصر العباسي الثاني، ذلك أن النهضة العلمية التي شهدتها بغداد تركت آثارها على بلاد السند والمثلان مثلما تركت على غيرها من البلدان.

وفي الآن نفسه بدأ اهتمام العرب بما يسمى بالعلوم العقلية، فاهتمت

(١) انظر - الطبري : موسوعة التاريخ ، ج ١ ص ٣٩١- ٣٩٣ ، ٤٠٠ .

(٢) ابن بطوطة : رحلة ابن بطوطة : ج ٢ ص ٤ .

الخلافة الأموية في دمشق بترجمة الكتب اليونانية والسيربانية إلى العربية، وعندما قامت الخلافة العباسية، وأصبحت بغداد حاضرة الدولة الإسلامية، وجهت عناية كبرى للكتب الفارسية وكتب الثقافة الهندية، وحاول علماء العرب الاستفادة بجهود علماء شبه القارة الهندية في ميادين علمية مختلفة مثل مجالات الطب والرياضة والنجوم والكيمياء والفلك... الخ وكانت تلك هي الخطوة الأولى التي شهدها العصر العباسي الأولى ١٢٢ - ٢٢٢ هـ = ٧٤٩ - ٨٤٦ م فلما جاء العصر العباسي الثاني ٢٢٢ - ٣٢٢ هـ = ٨٤٦ - ٩٤٢ م كان الإهتمام بالعلوم الدينية والعقلية ونشرها في أرجاء العالم الإسلامي قد بلغ مداه، وعرفنا وجود المدارس والمعاهد المستقلة بالإضافة إلى المساجد ومجالس العلماء، كما عرف ذلك العصر المجالس العلمية الخاصة في بيوت كبار العلماء، وقد أخبرنا المقدسي أنه عندما زار بلاد السند ٣٧٥ هـ = ٩٨٥ م وجد جلسة علمية منتظمة يقوم بالتدريس فيها قاضي المنصورة - عاصمة السند - أحمد بن محمد المنصوري، وهو صاحب تأليفات مهمة في العلوم الإسلامية، كذلك قام أحد أحفاد القاضي موسى بن يعقوب النخعي بالتدريس في مدرسة آلور.

ومن الطبيعي أن ينال العلم كل هذا الإهتمام، فالعديد من البلدان أصبح سكانها من المسلمين في حاجة إلى معرفة كل مايتعلق بعقيدتهم وإسلامهم ولغتهم العربية، فالمنصورة كان كل سكانها من المسلمين، ومدينة الملتان الأغلبية العظمى من سكانها مسلمون، وعرفت «الديبل» بانتشار اللغة العربية بها مع العناية بتبليغ وتدريس العلوم الإسلامية، ومدينة «قنوج» في أقصى بلاد السند عرفت بأنها تضم الكثيرين من مشاهير العلماء.

وعندما جاء القرن الثالث الهجري = التاسع الميلادي شاهدنا مدناً عرف أهلها جميعاً بإسلامهم وإهتمامهم بالمسائل الدينية والتعليمية مثل مدينتي

«البيلمان ومهرست» في وسط السند، ومثل مدينة «بوقان» في إقليم مكران، كل ذلك بخلاف الضواحي والقرى التي أصبح سكانها جميعاً من المسلمين^(١).

والجديد في العصر العباسي الثاني أن العلماء لم يكونوا عربياً خالصاً فقط، وإنما بدأ يظهر عدد من العلماء من بين سكان السند الأصليين. وقد اشتغل بعضهم بالتدريس والتبليغ والتأليف في موطنه، بينما أثر آخرون الهجرة إلى المدن العربية المختلفة لممارسة الترجمة والنشاط العلمي بها.

لقد أثمر الحكم العربي لبلاد السند والمثلان رجالاً حققوا شهرة ومنزلة عالية، وصلت شهرة بعضهم إلى دمشق وبغداد، ومن بين هؤلاء أبو معشر نجيب بن عبد الرحمن السندي، صاحب كتاب المغازي، واللقية والذي كان مسنداً في الحديث وفي سيرة النبي صلى الله عليه وسلم^(٢)، وبلغت مكانته درجة جعلت الخليفة الحاكم نفسه يؤم الناس في صلاة الجنازة عليه عندما مات ببغداد ١٧٨هـ = ٧٨٧م.

وتذكر كتب المختارات أو المنتخبات العربية عدداً من العلماء والشعراء المتصلين بالسند، بعضهم من الأسر المهاجرة إليها، لكن الكثيرين منهم كانوا من أصل سندی، وبين هؤلاء أبناء رقيق أسروا خلال الفتوحات الإسلامية أو خلال الحروب التالية ثم أخذوا إلى دمشق أو بغداد، ويأتي في مقدمة هؤلاء الفقيه المشهور الإمام الأوزاعي ٩٠ - ١٥٦هـ = ٧٠٧ - ٧٧٣م الذي يكثر اتباعه

(١) انظر : الطريز موسوعة التاريخ الإسلامي ... ج ١ ص ٣٩٤ - ٣٩٧.

(٢) انظر : الذعبي : تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢١٦.

ابن النديم : الفهرست : ص ١٣٦، ولأبي معشر السندي ترجمة عند المباركوري انظر : العقد الثمين ص ٢٢٠، ٢٢١ وما بها من مصائر، وانظر كذلك محمود محمد عبد الله : اللغة العربية في باكستان، دراسة وتاريخ، ص ٢١ الباكستان ١٩٨٤م

-١٥٨-

فى بلاد الشام والأندلس^(١) .

أما الإمام أبو حنيفة إمام ومؤسس المذهب الحنفى فى الفقه الإسلامى فمعروف أنه ولد فى العراق، ولكن هناك من يذكر أن أسرته هاجرت من بلاد السند إلى العراق، لأنه يلقب بالزطى نسبة إلى قبيلة الزط التى لا تعرف إلا فى السند، ثم لأن والده «ثابت» كان مطوكاً لبني «تيم» من العرب الفاتحين لفراس، وقد انتقلت أسرته بعد ذلك إلى العراق، لهذا، ولأن الفرس فى غزوهم لبلاد السند - حتى قبل الإسلام - كانوا يأخذون أسرى كثيرين من قبيلة «الزط» إلى بلادهم، وقد استقر هؤلاء بعد الإسلام فى منطقة البطائح - بين واسط والبصرة للإستفادة بهم فى استصلاحها وزراعتها ونظراً لاحتمال أن يكون جد الأيام الأعظم قد توجه مع جيش الفتح إلى كامل حيث ولد «ثابت» والد الإمام أبى حنيفة الذى ظل مولى لبني تيم العرب الكوفيين، ثم انتقل معه إلى الكوفة، موطن مولد الإمام الأعظم، لهذا كله يرجح البعض أن يكون الإمام سدى الأصل^(٢) .

ويشعر الإنسان أن فى هذا تكلف، هدفه نيل شرف نسبة ذلك الإمام الأعظم صاحب الأيادى البيضاء على الإسلام والفقه الإسلامى إلى تلك البلاد السندية.

(١) هذا ما ذكره الباحث الباكستانى س. م. اكرام، وأهل الصواب أن معلم الإمام الأوزاعى وأسمه مكمول بن عبد الله هو السدى الأصل، وهو عالم ومحدث مشهور، مشهود له بالفضل والدرابة، وقد ذكر ابن النديم بعض كتبه فى اللغة: انظر: الفهرست ص ٣١٨.

ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤ ص ٣١٨، وله ترجمة فى المعقد الثمين ص ٢١٩ وانظر من المشهورين من أصل سدى: القاضي أبو المعالى لطهر المياكيبورى: المعقد الثمين فى فتوح الهند ومن ورد فيها من الصحابة والتابعين ص ٢٢ طبع القاهرة ١٩٨٠

(٢) انظر الطرزى موسوعة التاريخ ج ١٧٢١ - ١٧٥٠

لما أكثر الشعراء شهرة من أصل سندي فهو أبو العطاء أفلح بن يسار السندي المتوفى ١٨٠ هـ = ٧٩٦ م، فقد أخذ أسيرا وانتقل إلى سوريا ببلاد الشام أثناء طفولته، وحصل على حريته بقتيدة نظمها، ورغم تمكنه من الأدب العربي فقد حال أصله البعيد بينه وبين نطق الكلمات العربية بصورة صحيحة وكان عليه أن يستعين بلحد الرواة ليقرأ ما ينظمه من أبيات، وله قصائد قوية في مدح الأمويين، ومراثي ممتازة تعدد مثرتهم بعد سقوط دولتهم (١).

ومن هؤلاء إبراهيم السندي الشاهك الذي كان بحراً في الطوم خطيباً وفقيحاً ونحوياً وعروضياً وحافظاً للحديث وروياً وشاعراً ومتجماً وطبيباً ومن رؤساء للتكلمين، وقد أشاد به الجاحظ في العديد من كتبه كما أشاد به غيره.

ومن علماء السند في القرن الثالث الهجري الحافظ المحدث أبو محمد خلف بن سالم السندي والفقيه المتكلم أبو نصر فتح محمد عبد الله السندي، وابن علي الوراق السندي صاحب تاليف يدور حول المغنين العرب في العصر العباسي عنوانه «الشركة» وعرف بلسم «الأغاني الكبير».

ومن أدياء وعلماء السند في القرن الرابع الهجري = العاشر الميلادي الشاعر الأديب أبو خلع السندي، وصاحب المؤلفات الأدبية الشاعر كشاجم ابن الشاهك، والمحدث محمد الديبلي والمحدث اسماعيل بن السندي وأحمد بن عبد الله الديبلي، والمفسر الرواية حمد بن إبراهيم الديبلي والعالم الفقيه المحدث إبراهيم بن محمد الديبلي السندي، والعالم المحدث علي ابن موسى الديبلي السندي وغيرهم.

(١) انظر الأسفلهاني : أبو الفرج الأغاني ج ٦ ص ٧٨ أبو تمام : ديوان المعلقة ج ١ ص ٢٠ وانظر البهار الكبير : العقد الثمين ص ٢٢٦ وكذلك محمود محمد عبد الله : اللغة العربية في باكستان ص ٢٠ ويقول إن لأبي عطاء ديوان شعر بالعربية طبع في حيدر آباد السند ١٢٨١ هـ =

أما العلماء الذين اشتهروا بمجالسهم العلمية في بلاد السند، فمنهم الشيخ محمد بن عبد الله العلوي المعروف بعبد الله الاشتهر، والذي كان يرافقه أربعمائة من علماء الشيعة الزيدية، ومنهم أحمد بن محمد المنصوري العراقي قاضى قضاة المنصورة ومن أتباع مذهب داود الظاهري، وهو شاعر وصاحب تأليفات حول الإسلام باللغة السندية، كما قام بترجمة معانى القرآن الكريم إلى الهندية تلبية لرغبة واحد من ملوك هذه البلاد الذين تأثروا وأسلموا سرّاً^(١).

ويدخل في اهتمام العرب بالثقافة عنايتهم بالمكتبات، حيث كانت تتوافر هذه المكتبات في قصور الولاة والحكام، كما ألحقت المكتبات بالمساجد الكبيرة التي أقيمت على امتداد نهر السند خلال فترة الحكم العربي في المنصورة والمحفوظة والذيل والنيرون وألور والبوذية وسيوستان وغيرها، فلم يكن المسجد مكاناً للعبادة فقط بل ومركزاً للعلم ونشر الثقافة، كما كانت هناك مكتبات خاصة لدى بعض القضاة والدعاة من العلماء تهدف إلى إفادة التلاميذ خاصة وكافة الناس عامة، منها تلك المكتبة التي كانت عند قاضى المنصورة ٣٧٥هـ = ٩٨٥م، والتي استفاد منها الدارسون كما استفاد منها القاضى نفسه فيما ألف من كتب وألقى من دروس^(٢).

وإذا عدنا مرة أخرى إلى حركة الترجمة واهتمام مراكز الحكم الإسلامى بالعلوم العقلية، فسنرى أن الباحثين يحددون فترتين متميزتين بلغ التعاون

(١) Muhammad Zaki : Arab accounts of india, p. 49, 50 , Delhi, in- dia 1981.

I. H. Oureshe : the muslim community. ., p3.

ويذكر كلا المرجعين بعض المناظرات الدينية بين علماء مسلمين وبين غيرهم من أصحاب الديانات الأخرى.

(٢) انظر القدسي: أحسن التقاسيم ص ٤٧١

- ١٦١ -

الإسلامي - الهندي فيها أقصى مداه :

الأولى خلال فترة حكم الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور ١٣٦ - ١٥٧هـ = ٧٧٤ - ٧٥٣م، فخلال هذه الفترة انتقلت بعثات - بينها بعثات علمية - من بلاد السند إلى بغداد، وأحضرت تلك البعثات كتباً مهمة معها إلى العاصمة الإسلامية^(١) .

الثانية خلال فترة حكم الخليفة هارون الرشيد ١٦٣ - ١٩٣ هـ = ٧٨٠ - ٨٠٨م، عندما كانت أسرة البرامكة في أوج قوتها وتتولى الوزارة للخلفاء العباسيين على امتداد نحو نصف قرن، وفي هذا الصدد يذكر المؤرخون يحيى البرمكي - وزير هارون الرشيد - بصفة خاصة، ويذكرون ابنه موسى، وحفيده عمران، وكلاهما حكم السند لبعض الوقت، فقد أولوا جميعاً الهند والعلوم الهندية اهتمامهم، ولا عجب فالبرامكة من أصل هندي، وقد أرسلوا علماء إلى شبه القارة الهندوباكستانية ليدرسوا الطب وعلم العقاقير أو الصيدلة، كما شجعوا علماء الهند على المجيء إلى بغداد، وجعلوا من بينهم كبار الأطباء في المستشفيات وطلبوا منهم ترجمة كتب الطب والعقاقير، وكتب علم السموم والفلسفة والفلك وغيرها من اللغة السنسكريتية إلى اللغة العربية فليس صحيحاً إذن ما يقال أن فتح العرب للسند كان نصراً بلا نتائج^(٢) .

وهكذا اهتم العباسيون بالطب الهندي السندي خاصة لأن البرامكة وهم من أصل هندي عاشوا في بلاد فارس وانتقلوا منها إلى بغداد - كانوا وراء نقل

(١) انظر : E. C. Sachau Tr. Alberuni's India, I, XL.

(٢) المرجع السابق ج ١ ص X, I, I.

وكذلك... K. Ali, A. S. Bukhari : A. new history . p.149.
Ishwari Prasad - A Short history - p 51-52

كثير من الكتب الهندية السنڤية فى مجالات مختلفة إلى اللغة العربية، وأيضاً بسبب فشل الأطباء اليونانيين والعرب فى علاج أمراض أصابت بعض الخلفاء، بينما نجح أطباء شبه القاره الهندية فى تشخيص المرض وعلاجه، ذلك أن الخليفة أبا جعفر المنصور أصابه مرض فى الجهاز الهضمى سبب له ألأما فى الأمعاء وسوءاً فى الهضم، وفشل معالجوه من العرب واليونانيين فى تطييبه، بينما أفلح أطباء الهند فى تشخيص الداء ووصف الدواء، كذلك أصيب الخليفة هارون الرشيد بمرض خطير أعجز برؤه كبار المعالين فى القصر، وقد استحضر البرامكة له الطبيب الهندى المسمى «منكه»، فتمكن من علاج المرض وشفى الخليفة . أيضاً نجح ابن بهلة الهندى فى علاج ابراهيم بن صالح عم أو ابن الخليفة هارون الرشيد بعد أن جزم ابن بختيشوع طبيب الخليفة باستحالة برئه^(١) .

ومنذ ذلك الحين والإهتمام بالطب السنڤى - الهندى يتزايد، وبدأت الوفود العلمية فى الوصول إلى تلك البلاد لإستجلاب الأنوية والبحث عن العقاقير الطبية وإحضارها، واستقدام كبار الأطباء الهنود للعمل فى بغداد، وقد أصبح الطبيب «منكه» المشار إليه أنفأ مسئولاً عن دار الحكمة للترجمة من السنسكريتية إلى العربية كما أصبح الطبيب «ابن دهن» الهندى، رئيساً لدار الشفاء ببغداد، ونجح هؤلاء فى تعليم الطب لغيرهم، ووجدنا «حنين بن إسحاق» يشتهر فى مجال طب السموم خاصة، كما وجدنا من - قدم وصفاً لأعضاء الفم والأسنان، وتحدث عن أمراضها وصلة ذلك بالأمراض التى تعتري المعدة^(٢) ، كما شاهدنا

(١) ابن النديم : الفهرست ص ٤٦١ .

ابن أبى البيهية: عيون الأنباء فى طبقات الأطباء ج ٢ ص ٢١

وكذلك د. الساداتى : تاريخ المسلمين ... ص ٦١ .

محمود محمد عبد الله: اللغة العربية فى باكستان، دراسة وتاريخ ص ١٨ - ١٩، باكستان ١٩٨٤م

(٢) انظر المسعودى : مروج الذهب ج ٢ ص ٣٦٤ - ٣٦٦

اهتمام الخلافة العباسية بالطب التخصصي. فقد أمر الخليفة المنصور ببناء مستشفى للرمم، وبنى الخليفة هارون الرشيد مستشفى تعليمياً للطب وزوده بالأجهزة والكتب المفيدة^(١).

وأقدم اتصال ثقافي بين المسلمين والهند سجله التاريخ يرجع إلى ١٥٤هـ = ٧٧٨م عندما وصل إلى بغداد عالم هندي في الفلك والرياضيات، وقد قدم ويصحبته عمل سنسكريتي عنوانه «برهما سدھانت» Siddhanta، ويعرفه العرب باسم: السند هند أو سدھا ندھ أي المستقيم الذي لا يعوج ولا يتغير من تأليف «برهمكيت» Brahmagupta، وقد تمت ترجمة هذا العمل إلى اللغة العربية بمعاونة رياضي عربي اسمه إبراهيم حبيب الفزائري^(٢) والكتاب يضم الحساب والأرقام في البابين الثالث عشر والرابع عشر، وقد انتشرت طريقة الحساب بين العرب في القرن الثاني الهجري بفضل هذا الكتاب الذي يعتبر أقدم رسالة فلكية على الإطلاق، إذ يرجع تأليفها إلى ٤٢٥ ق.م. وقد أضاف العرب الصفر إلى الأرقام من ١ إلى ٩، ومثل ذلك قفزة هائلة في عالم الرياضيات، وقد انتقلت هذه الأعداد إلى أوروبا عن طريق المسلمين في

(١) انظر حسن إبراهيم حسن . تاريخ الإسلام . ج ٢ ص ٣٥٥ الطبعة السابعة القاهرة ١٩٩٤ .

(٢) انظر البهرتي . تحقيق ما للهند ص ١١٨ - ١٢٣ .

إما « برهم كيت » فهو عالم في الفلك والرياضيات عمل وعاش في « أوجين » * Ujjain وكتب كتابه « برهما سدھانت » " Brahma Sidd Hanta " في واحد وعشرين فصلا . وهذا الكتاب هو أساس عمله الآخر « سندا هند Sinda HIND » وهناك كتاب هندي آخر عنوانه " سوريا سدھانتا " والترجمة العربية لهذا العنوان هي : " الحكمة من سوريا آلهة الشمس "

انظر : S. M. Ikram: history of muslim civilisation :

in india and pakistan p. 17 note 21, lahore 1982

وكذلك : Ishtiaq Husain Qureshi: the muslim Community p 40 ١١ k. skat: early muslims in India, p 23

وانظر كذلك القاضي أبو الممالى الطهر المباركبوري: الهند في عهد العباسيين ص ٢٤ القاهرة

١٩٨٠.

الاندلس، وأصبحت تعرف باسم «الأعداد العربية»^(١).

وهناك ثلاثة أعمال أخرى فى علم الفلك ذكرت المصادر العربية أنها ترجعت من السنسكريتية إلى العربية، وهى -بالإضافة إلى هذا الكتاب- كتاب «أركند» أو «كهندكهاديكا» المعروف عند العرب باسم «أمرقن»، وهو لنفس المؤلف «سدهانت» وقد ترجمه يعقوب بن طارق للعربية سنة ١٦١ هـ. وكتاب «أرجهيد» من تأليف «أريبطهت» وقد ترجمه للعربية أبو الحسن الأهوازي وأواخر القرن الثانى الهجرى = الثامن الميلادى واستفاد به العرب فى علم الفلك.

لكن كتاب «السند والهند» لسدهانت، كان له التأثير الأعظم على تطور علم الفلك عند العرب. وأعظم تأثير هندي على الثقافة العربية فى ميدان الرياضيات يتمثل فيما أشرنا إليه من إدخال الأرقام من ١ - ٩. والتى يطلق عليها الغربيون إسم الأعداد العربية، ويسميتها العرب أنفسهم باسم «الأعداد الهندية» نسبة إلى مصدرها الأصلي، وقد اعتمد العرب كثيراً على الكتاب المذكور أنفاً فى كل النولة الإسلامية من بغداد إلى الأندلس، وأعدوا له شروح، وتلخيصات كثيرة، وأضافوا إليه معلومات مفيدة، وقد استفاد محمد بن موسى الخوارزمي بهذا الكتاب، وضم إليه مصادر فارسية ويونانية، وألف كتاباً عرف باسم «السند هند الصغير». وقد انتقلت هذه الدراسات إلى الأندلس، واستفاد منها الأندلسيون والأوروبيون وطوروها فيما بعد، وقد وجدت الأرقام الحسابية منقوشة على أعمد «أشوكا» قبل أن يستخدمها المسلمون بنحو ألف عام^(٢).

(١) انظر تفصيل ذلك عند الطرنى : موسوعة التاريخ ج ١ ص ٤٢٢ - ٤٢٤.

(٢) انظر المصادر: تاريخ المسلمين ... ص ٦٠.

وقد عرض عبد الحى الحسنى جهود علماء الهند وما ترجم من أعمالهم للعربية فى ميدان الرياضيات وفروعها، انظر.

الثقافة الإسلامية فى الهند ص ٢٦٩ وما بعدها، طبع دمشق ١٩٨٢.

ولم يكتف العرب بمجرد الترجمة، وإنما زارت وفود منهم السند، وأنت وفود من السند إلى بغداد^(١) وجرت مناقشات ومداولات أفادت البشرية جميعاً، وخدمت قضية التقدم العلمي، فقد زار محمد بن اسماعيل، العالم الفلكي الرياضي، السند في القرن الثالث الهجري، والتقى بعلماء البلاد وحضر المجالس العلمية وأفاد واستفاد، كذلك وفد الرياضي الفلكي أبو الريحان البيروني إلى السند في مطلع القرن الخامس الهجري، وترجم أعمالاً مهمة من العربية إلى السنسكريتية وكتب رسائل مفيدة في علم الفلك والنجوم، وأجاب على أسئلة علماء هذين الميدانين، كما قام بجمع كتب الفلك الثلاثة الهندية المترجمة إلى العربية والسابق الإشارة إليها في كتاب واحد وصحح ما به من أخطاء في الأصل وفي الترجمة.

وهناك كتب أخرى في ميدان الفلك ألّفها علماء السند في العصر العباسي منها كتاب الطبيب «كنكه» الهندي، والذي ذكر ابن النديم أن له كتباً أربعة في الفلك، وكتاب في علم الحفر الهندي للمنج عطار بن محمد إلى غير ذلك^(٢).

أما مجال الطب فقد لقي أكبر عناية، فترجمت بعض كتب الطب من اليونانية للعربية منذ العصر الأموي^(٣)، وتذكر لنا المصادر عناوين خمسة عشر عملاً - على الأقل - ترجمت من السنسكريتية إلى العربية وأثرت على حركة الطب عند العرب، بينها كتاب سوشرا Sushruta ويسميه العرب «سنسرت»، وكتاب شراك Sharak، وهما أول من ألف في الطب الهندي.

(١) عن تأثير علماء العرب على الحضارة في الهند، انظر

غوستاف لوبون: حضارة الهند ص ٥٤٧، ٥٤٨ من الترجمة العربية

(٢) انظر ابن النديم، الفهرست ص ٢٢٨

ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ج ٢، ص ٢٢

(٣) انظر الملط مختصر البول، ص ١٩٢

ويضم الكتاب الأول عشرة أبواب تفصلُ الحديث عن ظواهر الأمراض المختلفة وطرق علاجها والأدوية المفيدة لها، وقد ترجمه أحد الأطباء الهنود للعربية بأمر يحيى بن خالد البرمكي وأصبح بمثابة دستور للعمل في دار الشفاء ببغداد^(١)، أما كتاب «شرك» نسبة إلى مؤلفه الهندي «چرك»، فقد ترجم من السنسكريتية إلى الفارسية ومنها إلى العربية على يد «عبد الله بن علي»^(٢)

ومن الكتب المترجمة من السنسكريتية إلى العربية كتاب «سندستان» ترجمة «ابن الدهن» الطبيب الهندي المذكور قبلاً، كما ترجم «استانكر» وكتاب «تان» وفيه بيان عن ظواهر وأعراض ٤٠٤ من الأمراض دون تعرض لذكر وسائل علاجها^(٣)، وكتاب في الأدوية الهندية واليونانية ومزاياها، كما ترجم ابن هदन كتابان للطبيب نوكتشتل «نوقشتل»، أحدهما حديث عن مائة داء ومائة نواء والثاني عن أعراض وأسباب الأمراض وعلاجها، كما ترجم الطبيب «منكه Manka» عملاً في العقاقير الطبية بنا على رغبته سليمان بن إسحاق، كل ذلك بخلاف ترجمة كتاب للطبيبة «روسا» في علاج أمراض النساء وآخر في علاج الحوامل، ومختصر في وصف العقاقير وبيان المواد المخدرة ... إلى غير ذلك من الكتب الطبية والكيميائية^(٤).

ونالت فروع الطب الأخرى حظها، فتناول أكثر من كتاب موضوع الطب البيطري منها كتاب للطبيب شاناق Shanaq ، كما عرض كتاب آخر للثعابين

(١) انظر: ابن النديم: الفهرست ص ٢٠٢

(٢) انظر: ابن النديم، نفسه ص ٣٠٢.

اليعقوبي تاريخ اليعقوبي ج ١ ص ١٥٤

(٣) انظر، اليعقوبي: المراجع والموضع السابق

(٤) انظر: ابن النديم: الفهرست ص ٢٠٢

الباركجوري الهند في عهد العباسيين ص ٤٩

فتحدث عن أنواعها وسمومها، وقد فقد كلا العملين الأخيرين، وأصبحنا لا نعرف إلا أسلوب ترجمة كتاب العالم الهندي مشاناق^١ حول السموم. ونعرف أن خالد البرمكي وزير الخليفة العباسي قد أمر بترجمة هذا الكتاب، فترجمه الطبيب «منكه» Manka. يعاونه أبو حاتم البلخي إلى الفارسية سنة ٢٠٠ هـ - ٨١٥ م، وبعد ذلك بنحو عشر سنوات قام عياب بن سعيد الجوهري بترجمته إلى العربية بأمر الخليفة المأمون، وكانت هذه الترجمة العربية موجودة حتى القرن الرابع الهجري = العاشر الميلادي وكتب ابن أبي أصيبعة الذي توفي سنة ٦٦٨ هـ = ١٢٦٩ م عن هذا الكتاب وذكر أنه يضم خمسة أبواب^(١)

ليس هذا فحسب، بل إن هناك من الأطباء الهنود من حقق شهرة واسعة في بغداد، وكان عدد هؤلاء كبيراً وإن أغفلت المراجع أسماعهم وعناوين كتبهم، فقط نعرف من هؤلاء اسم منكه Manka الذي أحضر خصيصاً من الهند عندما أصيب الخليفة هارون الرشيد بمرض لم يتمكن أطباء بغداد من وصفه وعلاجه، وقد تمكن الحكيم الهندي من ذلك، فكافأه الخليفة، وزاد فعهد إليه بترجمة كتب الطب من السنسكريتية إلى العربية، ونعرف أيضاً من الأطباء الهنود اسم «الطريفال أو تريفال» Amifal . Triphal . وهناك حكيم هندي آخر استدعى من الهند لعلاج ابن عم للخليفة العباسي من شلل أصيب به ولم يتمكن طبيب البلات الأغرقي من علاجه، كما سبقت الإشارة وغير هؤلاء كثيرون عرفوا طريقهم نحو الشهرة في عالم الطب والأدوية زمن الخلافة العباسية.

(١) أنظر عيون الأنبياء في طبقات الأطباء، ج٢، ص ٢٢، وقد اهتم عبد الحمي الحسني بهذا الجانب لمخصص الفصل السادس من كتابه الثقافة الإسلامية في الهند الحديث عن الصناعة الطبية، ومن جهود أهل السند في هذا الميدان وتثيرهم على الحضارة الإسلامية، أنظر ص ٢٩١ وما بعدها طبع دمشق، سنة ١٩٨٢

وقد لقي علم التنجيم ومعرفة الطالع عناية خاصة في بغداد، ولدينا عناوين عدد كبير من كتب هذا الميدان ترجمت من السنسكريتية إلى العربية كذلك ترجمت كتب في موضوعات السحر والأخلاق والمنطق والفلسفة والكيمياء وفن الحرب وفن الإدارة والحكم، ويشير «اليعقوبي» إلى ما عند الهنود من أفكار وأراء في المنطق والفلسفة ترجمت للعربية فيقول: «ولهم - الهنود - المنطق والفلسفة وكتب كثيرة في أصول العلم منها كتاب «صوفا» في علم المنطق، وكتاب فيما تفاوت فيه فلاسفة الهند والروم»^(١).

أما الكتب المترجمة في مجال الأدب والبلاغة والأدب الأخلاقي بصفة خاصة، فشهرتها جعلتها لا تخفى على أحد. فبالإضافة إلى القصص ذات أصل هندي، فإن هناك الترجمات العربية والفارسية الشهيرة لقصة «بنج تنترا» Panch Tantra المعروفة باسم كلية ودمنة^(٢) والتي دارت حولها دراسات وأعمال متنوعة، انتقلت جميعاً مع العمل نفسه من العربية إلى اللغات الأوروبية، ومن الكتب المهمة كتب «بوذاست بلوهر»، وترجع أهميته الفكرية والاجتماعية، وهو ينسب إلى بوذا صاحب الديانة البوذية، ذكره ابن النديم ضمن كتب الأدب القصصي، ونذكر كذلك كتاب «علم الهند» أو «حكم الهند»، ترجم نشرًا للعربية ثم قام «ريان بن عبد الحميد» بنظمه شعراً في القرن الثاني الهجري.

(١) أنظر: تاريخ اليعقوبي ج ١ ص ٩٤، وعن الفنون المذكورة وما ترجم منها ومصادر ذلك، راجع: الطبري: موسوعة التاريخ ... ج ١ ص ٤٤١ - ٤٤٥.

(٢) أنظر: البيروني: تحقيق ما للهند من مقولة ... ص ١٢٢ ويشك في ترجمة عبد الله بن المقفع كتاب «كليلة ودمنة»، ويقرر أنه أراد فيه باب «برزوية» يقصد تشكيك ضعاف العقيدة في الدين «وكسرهم للدعوة إلى مذهب المثالية»، وإذا كان مقبلاً فيما زاد، لم يخل عن مثله فيما نقل، أنظر الموضع السابق.

-١٦٩-

هذا بخلاف كتب أخرى كثيرة يذكر ابن التميم أسماء وأسماء مؤلفيها ويقول أنها تُرجمت للعربية^(١).

كذلك أخذ العرب عن الهنود لعبتا الشطرنج والطاولة Chess and Chausar ، ومن العالم العربي انتقلت هاتان اللعبتان إلى أجزاء أخرى من العالم.

فوق كل ما سبق هناك من الباحثين من يؤكد وجود عناصر من أصل هندي في التصوف الإسلامي . أما روابط السند بذلك التصوف ، فهي من الأمور المقطوع بها ، ويذكر أن الصوفي الكبير أبا الزيد البسطامي كان له أستاذ وحي من السند ، لقد قال مرة:

«لقد تعلمت علم الفناء والتوحيد من أبي علي السندي ، وأبو علي تعلم دروس التوحيد الإسلامي مني»^(٢).

وقد أشار إلى ذلك «نيكلسون» بقوله:

«إن المفهوم الصوفي لقناء الشخص في العالم يبدو مؤكداً ، واعتقد أنه من أصل هندي ، وأن أول شارح له هو الصوفي العظيم أبو يزيد البسطامي الذي يبدو أنه تلقاه عن أستاذه أبي علي السندي»^(٣).

(١) أنظر: الفهرست ص ٢٠٥.

هذا ويذكر عبد الحمى الحسني بعض أدباء الهند ويعرض إنتاجهم ومؤلفاتهم بالعربية وغيرها ، أنظر: الثقافة الإسلامية في الهند ص ٤٤ - ٥٧ ، طبع دمشق ١٩٨٢

(٢) أنظر: Jami. Nafaahat al - uns, p. 40

(٣) أنظر: R. A. Nicholson: studies in islamic mysticism, p. 17.

ومثل ذلك الرأي تجده عند «ماسنيون» و«رثير» ، أنظر المرجع السابق S. M. Ikram

وكذلك الطريزي موسوعة التاريخ ج ١ ص ٤٣٨

وهكذا يرجع تأثير السند المتين في ميدان التصوف الإسلامي إلى تلك الفترة المبكرة، ففكرة الفناء عند البسطامي، ومثلها فكرة وحدة الوجود عند الحلاج، تسربت إلى التصوف الإسلامي من المصادر الهندية^(١).

أما الموسيقى فلا نعرف ترجمة لكتاب فيها نقل عن السنسكريتية وبقي لنا، ومع ذلك فمعروف أن للموسيقى في شبه القارة الهندو باكستانية تأثيراتها على الموسيقى العربية، وأنها كانت موضع التقدير والرعاية في دار الخلافة، فقد كتب الجاحظ سنة ٢٥٥ هـ - ٨٦٩م يذكر أنواع الموسيقى في شبه القارة وبعض آلاتها عندهم خاصة الطنبور أي العود ويقول أن لهم غناء معجب ولهم الكنكة Kankala، وهي آلة من وتر واحد يمر على قرعة فيقوم مقام أوتار العود^(٢). ويصف أصوات أهل السند والهند فيقول ليس في الأرض أحسن حلقاً منهم...^(٣) ويتحدث المؤرخ القاضي صاعد الأندلسي ٤٦٢ هـ - ١٠٧٠م عن كتاب في الموسيقى نقله العرب إلى الأندلس عنوانه «نافره» أي فاكهة الحكمة^(٤) وهناك احتمال أن يكون قد ترجم إلى الفارسية ثم منها إلى العربية وعنوانه في الأصل «صوت الحكمة»^(٥).

وهناك أستاذ بجامعة «دكا» في «بنجلاديش» أعد دراسة خاصة عن الموسيقى الهندية الإسلامية، وتوصل إلى أن العرب والنظام الهندي في الموسيقى أثر كلاهما في الآخر.

(١) السابق نفسه.

(٢) أنظر: رسالة فخر السودان .. علي البيضان - ص ٨٠.

(٣) أنظر: مجموعة الرسائل ٣ ص ٤٣٤.

(٤) أنظر ابن صاعد : طبقات الأمم ص ١٤.

(٥) أنظر: الطرزي: موسوعة التاريخ.. ج١ ص ٤٤٧، وأنظر أيضاً:

سيد سليمان الندوي: دراسة باللغة الأوربية عنوانها: العرب والهند كي تعليقات، ص ١٢٧، ١٥٧.

١٥٨ طبع له أباد بالهند سنة ١٩٢٠، نقلاً عن مرجع الطرزي المشار إليه آنفاً.

ويشير الجغرافي المؤرخ بن المسعودي في «بروج الذهب» إلى شعب الهند والسند وإلى الأنوار الموسيقية عند العرب مثل «البرسيانا» The Persians ومثل النابا تانياس The Nabataeans ملمحاً إلى أن العرب لم يتأثروا بالموسيقى الهندية، ولكن الاستاذ «حليم» من جامعة بنجلاديش يرى غير ذلك وينسب إلى البروفيسور «لان» Lane قوله:

«إن معظم المصطلحات التقنية في الموسيقى العربية من الفرس ومن التأثيرات الهندية» ويضيف «هناك ما هو أكثر من ذلك، فالموسيقى الهندية نفسها أدمجت الحان فارسية عربية معينة مثل يمن وجع من حجار وزانوجلـه Zanuglah التي حرفت لتصبح چنجلـه Jangla .

والواقع أن المسعودي في مروج الذهب يقول عن أهل السند والهند «ولهم ضروب من الآلات تغزل في النفس أفعالاً مرتبة من ضحك وبكاء».. وربما يسقون الجواري فيطربن بحضرتهم، فيطرب الرجال لطرب الجواري»^(١).

على أن الموسيقى العربية تشبه في نظامها ما عند اليونانيين والهنود، لأنها تعتمد على الألحان واتساق الأصوات وليس على الإيقاع، إن الموسيقى العربية، مثلها مثل الأنظمة الموسيقية الهندية واليونانية، يقوم كيانها على انسجام الأصوات مع الطبيعة وعلى التعبير عن المشاعر المتنوعة مثل السرور والحزن والغضب والنوم والنشوة، إنها قادرة على إنتاج تأثيرات عجيبة، ويترتب على ذلك أن غناء الألحان يتم في ساعات ثابتة من اليوم والليل كما هو الحال في الأنظمة اليونانية والهندية^(٢).

(١) انظر: مروج الذهب - ج ١ ص ٨٠٠.

(٢) Journal of the asiatic society of pengal, ١٩٣٨.

Vol. 1 (1938) p. 48

اعتماداً على:

- S. M. Ikram: History of muslim civilisation in India and Pakistan. pp. 16 - 20.

وإن فقد تأثرت الموسيقى العربية بنظيرتها السندية، وظهر ذلك في الأنغام القديمة، كما تأثرت الموسيقى السندية بالموسيقى العربية مثلما تأثرت بالإيرانية والتوارتية، وتكون من ذلك كله لون مشترك في عالم الموسيقى السندي الهندي^(١).

وهكذا نرى أن تأثير الثقافة الهندية كان قوياً مبكراً، وأنه لم يتناول مجالاً واحداً، وإنما غطى جوانب متعددة حتى قيل: «إن المسلمين مدينون للهناكة أولاً لا اليونان بما وصلهم من مختلف ألوان المعرفة والثقافة الجديدة في فجر حياتهم سواء في الفلسفة أو في الرياضيات أو الفلك أو الطب، وقد طلبوها من بعد ذلك عند اليونان حين تمكنت من أنفسهم محبة العلوم واشتد شغفهم بها»^(٢).

وقد أتاح هذا الاتصال والاحتكاك بين بلاد العرب وبين بلاد السند والهند للجغرافيين والمؤرخين أن يكتبوا عن هذه البلاد وعن علاقاتها بالعواصم الإسلامية مثل مطهر بن طاهر المقدسي الذي خصص باباً في كتابه للحديث عن السند والهند وما بها من فرق ومذاهب^(٣)، كما أن هناك معلومات عنها عند العديد من المؤرخين العرب والجغرافيين والرحالة الذين سجلوا معلوماتهم ومشاهداتهم عن بلاد السند والهند في القرن الثالث الهجري مثل البلازري والطبري واليعقوبي والجاحظ وسليمان التاجر والسيرافي وابن الفقيه وابن

(١) أنظر سليمان الندوي: تعليم الهند في عهد المسلمين بالأوردية، ص ١٣٥، نقل عن الطريز: موسوعة التاريخ ج ٤ ص ٤٧٧.

(٢) أنظر الساداتي - تاريخ المسلمين - ص ٦٠، نقل عن Havell E.B. The history of Aryan Rule in India, pp. 245 - 56 London.

(٣) أنظر مطهر بن طاهر المقدسي: كتاب البدء والتاريخ ج ١ ص ٩ - ١٩. نشر في باريس سنة ١٩٠٧ في ستة مجلدات بعناية كلمان هوار، وقد صدر الجزء الأول سنة ١٨٩٩ والسادس سنة ١٩١٩م.

رسته وفي القرن الرابع الهجري تجد المسعودي والبشاري المقدسي وابن النديم وبرزك بن شهریار والاصطخري وابن حوقل، وعندنا في القرن الخامس القاضي صاعد الأندلسي والقاضي رشيد الشريف الإدريسي، وعندنا بعد ذلك أمثال ابن الأثير وابن خلدون وابن أبي أصيبعة وابن بطوطة والقلقشندي. وفضل كل هؤلاء يسجله «جوستاف لويون» بقوله:

«فالحق أن نور الهند التاريخي لم يبدأ إلا بعد المغازي الإسلامية في القرن الحادي عشر (الميلادي) بفضل مؤرخي المسلمين»^(١) ويقول: «فمن أراد الإطلاع على حال الهند في القرون الوسطى، فليطالع ما جاء في كتب سياح العرب من الأنباء، ومن هؤلاء نذكر المسعودي الذي زارها في أواسط القرن العاشر، وابن بطوطة الذي طاف فيها ٧٣١هـ - ١٣٣٠م... إلخ»^(٢).

وفي موضع آخر يقول:

«يبدأ العصر الإسلامي في الهند في القرن الحادي عشر (الميلادي) وينتهي من الناحية السياسية في القرن الثامن عشر من الميلاد. وهذا العصر عُرِفَ أحسنَ مما عُرِفَ أي عصر جاء قبله بفضل مؤرخي المسلمين»^(٣).

«ولم يخل العصر الهندي الإسلامي من مؤرخين، ولم لم ينته إلينا من هذا العصر مخطوطات كافية لتتوره، لأمكننا ذلك من البحث في المباني الكثيرة التي شيدت فيه...»^(٤).

(١) أنظر: جوستاف لويون: حضارة الهند، ترجمة من الفرنسية إلى العربية عادل زعيتير.

ص ٢٠٦، طبعة القاهرة ١٣٦٧هـ = ١٩٤٨م.

(٢) نفسه ص ٢٤٠.

(٣) المرجع السابق ص ٤١٦.

(٤) المرجع السابق: ص ٤١٧.

الفصل الثانى

الأوضاع الإجتماعية والاقتصادية

* * *

الأوضاع الاجتماعية :

ليس لدينا تاريخ مترابط يوضح لنا أحوال السند والملتان عقب عودة محمد بن القاسم، ومع ذلك فإنه يمكن الاعتماد على الرحالة والجغرافيين المسلمين لهذه الفترة. وقد زار المؤرخ المسعودي باكستان الحالية ٣٠٤هـ - ٩١٥ - ٩١٦م. وترك لنا رواية طيبة عن الأوضاع في وادي نهر السند، ابتداء من «وادي هند» Waihind في الشمال إلى ديبول Debul في الجنوب. كذلك زار الجغرافي ابن حوقل نفس المنطقة بعد ذلك بعدة سنوات وعلى وجه التحديد ٣٧٥ - ٩٨٥م.

وفقاً لما جاء في رواية هذين الجغرافيين، فإن المناطق الرئيسية المأهولة بالسكان العرب كانت في المنصورة والملتان وديبول ونيرون. وقد بنى في كل منها مسجد جامع كبير. أما غير المسلمين فكانوا يشكلون نسبة بين السكان، وكان لهم وجود واضح في كل من ديبول Debul والور Alor. وكانت العلاقات ممتازة بين المسلمين وغير المسلمين. وأشار الرحالة إلى غير المسلمين بوصفهم بناتهم من النعمين حتى بعد قيام الحكم الإسلامي في لاهور ودلهي بعد ذلك. وتطور الفقه الإسلامي، فلم يقل أحد أن الهندوس من الكفرة كما حدث بعد ذلك في فترة حكم السلاطين بل عوملوا معاملة أهل الكتاب وجدير بالذكر أنه بعد فتح السند والملتان، اتخذ قرار بمنع ذبح البقر في تلك المنطقة، وربما كان مرد ذلك الرغبة في الحفاظ على الثروة الحيوانية. وربما كانت مشاعر الهندوس في الاعتبار أيضاً عند اتخاذ مثل تلك الخطوة. وعلى كل حال فقد اندمج السكان الفاتحين والمحليين بصورة قوية، لدرجة أن القوات السندية قاتلت باسم الخليفة في مناطق مختلفة ووصلت إلى مدى بعيد على الحدود

البيزنطية^(١) وقد أبدى رؤساء الهند اهتماماً بالإسلام فمثلاً في ٢٧٢ هـ ٨٨٦م طلب ملك مهروج Mehroog - بين كشمير والبنجاب - من العاصمة المنصورة، إمداده بمن يترجم له معاني القرآن الكريم، فأمدّه بالقاضي أحمد بن محمد المنصوري الذي ترجم له معاني القرآن إلى اللغة السندية كما سبقت الإشارة^(٢).

ويشير المؤرخ المقدسي إلى أن تقاليد أهل السند وعاداتهم تشبه التقاليد العربية وخاصة في بلاد العراق. ويقول أن أغلبية أهل المنصورة والمثلثان من العرب والأقلية من السند، وليست عندهم عادات قبيحة غير إسلامية فلا تجد عندهم شرب الخمر أو الزنا، ومن فعل ذلك عوقب بالقتل أو بأشد العقوبات، وليس عندهم عادة السرقة ولا البخس في الكيل ولا النقص في الميزان، ولا يعرفون الكذب ولا الغش في الأقوال والمعاملات التجارية، أنهم يرحبون بالغرباء والمسافرين ويكرمونهم غاية الكرم، سلاطينهم عادلة، والقيم الأخلاقية عندهم إسلامية ممتازة، فلا ترى في الأسواق نساء متجملات سائحات، ولا يجرؤ أحد إن يحدث امرأة علانية في الطرقات، تقديرًا لمكانتها وحفظًا لسمعتها، وإنك بفضل هذه العادات الطيبة والخصال الحميدة، ترى الخيرات عندهم، والتجارات رابحة والنعم في كل مكان ظاهرة فماؤهم مرئ، وعيشهم هنيء، وأجسامهم صحيحة، عندهم الكرم والطف والنوق والمروءة، وعندهم سعادة الدنيا والدين...^(٣).

وكانت القوات العربية والحكام ونواب الولاة تقيم في معسكرات خاصة بها في أطراف المدن وفي الحصون والقلاع خارج المدن، وفي عصر بني أمية أقام

(١) انظر: S.M. TKram, History of Muslim civilisation p: 20

(٢) انظر سيد سليمان النوي: العرب والهندكي تعليقات ص ٢٤١

(٣) انظر: الحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ص ١٧٩، ١٨٠، ١٨١.

الوالي العربي في مدينة «برهمان أباد» التي اتخذها محمد بن القاسم مركزاً للحكم وقصراً للإدارة؛ لما لها من أهمية جغرافية وسياسية، ولما بنيت مدينة «المحفوظة» أصبحت مقر للقيادة وأجهزة الدولة، ولما أقيمت مدينة «المنصورة» ١٢١هـ = ٧٣٨م أصبحت العاصمة وموطن القيادة والثقافة والولاء والحكام بسبب ما تميزت به من موقع استراتيجي هام على شاطئ نهر السند، وبقيت لهذه المدينة منزلتها حتى انتهاء فترة الحكم العربي عام ٤١٦هـ = ١٠٢٥م.

أما حاكم اللتان فكان يقيم في ضاحية من ضواحي تلك المدينة تسمى «جندارو»، ويدخل المدينة نفسها يوم الجمعة فقط لأداء شعائره صلاة الجمعة، وكانت بيوت الولاة عادية، وحياتهم بعيدة عن الترف اللهم إلا القليل من أمثال الجنيد بن عبد الرحمن^(١).

وفي العصر العباسي: أقام الولاة داخل المدن الكبيرة، واستوطنوا القصور الفخمة تحفها الحدائق والجنات، وعقدوا مجالس حضرها الأدباء والشعراء، ظهر ذلك بصفة خاصة في الدولة الهبارية ابتداء من منتصف القرن الثالث الهجري = التاسع الميلادي^(٢).

وكان قواد الجيش يقيمون في ثكنات داخل معسكراتهم أو بالقرب منها، وكانت عبارة عن خيام أول الأمر، تحولت إلى مباني بعد ذلك، وكان القضاة والدعاة والرؤساء يقيمون في بيوت متميزة قريبة من مقر الحكام، فقد كانوا يرافقونهم في مواكبهم ومجالسهم، ويتميزون في عاداتهم وتقاليدهم، ويعرفون بعمهم الكبيرة وملابسهم العربية^(٣).

أما الشعب المسلم فقد انتشر أفرادهم في العصر العباسي في أماكن

(١) أنظر البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٢٠، ٦٢١

(٢) أنظر: المسعودي: مروج الذهب - ٢٧٦/١

(٣) أنظر المرجع السابق ٢٧٧/١

خارج نطاق المدن التي بنوها، وأخذوا يختلطون بالسكان الأصليين ويتبادلون معهم المنافع، ويتزاحمون ويتعاملون في مختلف المجالات، وما أن أهل القرن الرابع الهجري حتى كان الفريقان قد اختلطا وامتزجا تماماً، واعتنق كثير من سكان البلاد الأصليين الإسلام بفعل تأثرهم بالثقافة الإسلامية، وامتزاج الدعاة بهم وسلوكهم معهم، وهذا لا يمنع من وجود بعض العناصر السكانية بقيت منفصلة على نفسها تعيش نظامها وحياتها الخاصة دينياً واجتماعياً وثقافياً.

ويمكن تمييز ثلاثة أصناف من الناس في المجتمع الإسلامي بشبه القارة الهندية في الفترة من ٩٢ - ٤١٦ هـ = ٧١٠ - ١٠٢٥ م :

الصنف الأول: الولاة والعلماء وكبار المسؤولين، ويدخل في هؤلاء حكام المدن والمناطق وكبار العلماء والقضاة وروؤساء الدواوين وقادة الجند من الفاتحين، كذلك يندرج فيه من سكان البلاد الأصليين الوزراء المستشارون والمسؤولون في المناطق القبلية وبعض الزعماء وعليه القوم ممن انضموا إلى المسلمين أو رضوا بالحكم الإسلامي.

الصنف الثاني: المسلمون من الفاتحين ومن دخل في الدين الجديد من السكان الأصليين ويدخل في هؤلاء التجار وملوك الأراضي وأصحاب المصانع وعامة العلماء والمثقفين، ويدخل فيه كذلك طلاب العلم والموظفون الحكوميون وأرباب المهن وكافة الجنود، وكان هؤلاء يقيمون في مساكن مبنية من الحجر والطين، مزخرفة أو غير مزخرفة، وفقاً للمستوى الاقتصادي، وكانت ملابس المسيحيين من أفراد هذه الطبقة تقترب من ملابس الأمراء، بينما تكون ملابس الأفراد العاديين من إزار وقميص عراقي أو من قميص وفوطه سنديّة^(١).

(١) أنظر: الاصطحي: المسالك والممالك ص ١٠٣، ١٠٤.

ابن خرداذبة: المسالك والممالك ص ٧١

الصنف الثالث: ويشكله العمال وأرباب المهن والحرف الصغيرة مثل النجارة البسيطة والحياسة وصناعة الخبز والفلاحون ورعاة الماشية وصياد السمك والخدم الذين يعملون في خدمة النبلاء والأغنياء أو يعملون في الوظائف الحكومية البسيطة، وكان بين هؤلاء سندیون اعتنقوا الإسلام، أو عرب استوطنوا السند وعملوا في الحرف المشار إليها، وقد سكن هؤلاء القرى وضواحي المدن داخل بيوت مبنية من الخشب أو الخوص على شكل أكواخ صغيرة، أما الجامع فمبني من آجر وحجر كبير^(١)، وكان عرب المنصورة يرتدون مثلما يرتدي شعب العراق بصفة عامة^(٢).

نعم، قضى على بعض أفراد قبيلتي الزط والميد بلبس ملابس مميزة، ومرد ذلك هو احتراقهم السرقة والقتل والنهب خاصة في مناطق الصحراء، فكان الهدف أن يتجنب الناس أذاهم، لذلك عندما تهذبت أخلاقهم، أصبحوا مواطنين عاديين ارتدوا من الملابس مثلما يرتدي كل الناس^(٣).

وقد زار الرحالة «ابن بطوطة» بلاد السند والهند، وحديثنا عن زينات وملابس طوائف الشعب المختلفة، حقيقة كانت تلك الزيارة بعد انته، فترة الحكم العربي الإسلامي، لكن آثار تلك العادات والتقاليد تبقى لأجيال ولا تتغير بين عشية وضحاها، يقول:

«لبس السلطان أو الحاكم والأمراء وكبار القواد ورجال الدولة ببلاد السند والهند عبارة عن ثمرينات وتكالوات وأجبية إسلامية، مخصرة الأوساط، وعمائم

(١) أنظر: المقدسي: أحسن التقاسيم... ص ١٧٩، ٤٨٠.

سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٥٤، ٥٥.

(٢) أنظر: أبو ظفر النفوي: دراسة بالأوردية عنوانها: تاريخ السند ص ٣٧١، ٣٧٢، طبع أعظم كده بالهند سنة ١٩٤٧.

(٣) أنظر: فتحنامه سند (بالفارسية) ص ١٥٠، ص ٩٠ من الترجمة الإنجليزية.

صفار لا تتعدى العمامة منها خمسة أذرع أو ستة، وملابسهم من البياض والجوخ، وفي الغالب تكون نقرية مزركشة بالذهب، ومنهم من يلبس مطرزاً بالكمين مزركشة، ومنهم من يعمل الطراز بين كتفيه، وأقباعهم مربعة الانسباط مرصعة بالجواهر، وأكثر ترصيعهم بالياقوت والماس، ويضفرون شعورهم نواب، كما يفعل الحكام لمصر والشام، إلا أنهم يجعلون النواب شرانيب من حرير، ويلبسون الأخفاف والمهاميز في أرجلهم، ويشدون في أوساطهم المناطق من الذهب والفضة ولا يشدون السيوف في الغالب إلا في أوقات السفر، ويذكر المسعودي أن حاكم المنصورة كان يقتني ٨٠ من أفيال الحرب، كما كان يركب أحياناً مركبة تجرها الفيلة، وكان يلبس قلادة وقرطاً ويترك شعره طويلاً متدلياً مثلما يفعل ملوك الهنادكة .

ابتداء من منتصف القرن الثالث الهجري، وعندما استقل الهباريون بالحكم وجدنا الحكام بالسند يستخدمون ألقاب الأمراء والملوك والسلطين، ويقلدون ملوك الهند في زيهم الخاص من حيث تطويل الشعر وتسبيله ولبس الأقمراط والطي واستخدام فصوص الاس والياقوت، كما قلنؤهم في الخروج إلى الحفلات الرسمية وإلى الصلاة على ظهور الفيلة يحيط بهم العبيد والخدم مع الاعلام والطبول والمزامير^(١) .

وأما الوزراء والكتّاب، فزيهم مثل زي القوا، إلا أنهم يشدون المناطق، وأما القضاة والعلماء قلبسهم مرجيات شبيهات بالجنلات والدرايع، وإن لبسوا ثياب الكتان الجلوية من الاسكندرية وغيرها، وكذلك استعمال السروج المحلاة بالذهب، يختص بهذا هؤلاء الذين يهيبهم السلطان هذه السروج. أما ملابس

(١) انظر: المسعودي: مروج الذهب ٢ ص ٩ وما بعدها .

الاصطخري: المسالك والممالك ص ١٠٤، ١٠٥ .

أبو ظفر النوني: المرجع والمرجع السابق.

العامة فمن القطن الذي يفوق القطن البغدادي حسناً (١) .

وأما المرأة فقد ردت إليها كرامتها وأصبحت موضع تقدير وإعزاز ، وارتفع عن كاحلها كثير من الذل والهوان والظلم ، وأعلى الحكم الإسلامي من قدرها كما حدث في المناطق الأخرى التي نعمت بنور الإسلام (٢) وكانت ترتدي ملابس أعدت بحيث تسمح لها بالحركة أثناء الصلاة . والجسم كله مغطى ، إلا أنها كانت تلبس في العادة « الشلوار قميص » مع « دويطة » تغطي الرأس (٣) .

ولم تكن هناك هجرات عربية على نطاق واسع بعد فترة محمد بن القاسم ، وكان التأثير العربي يقل تدريجياً ، وإن بقيت السند والمثلثان على علاقات وطيدة بالأقطار العربية خاصة العراق ومصر .

ويرغم أن الفتح الإسلامي كان يقتصر على القسم الشمالي من باكستان الحالية ؛ إلا أن الاتصالات والعلاقات بين المسلمين وبين سكان شبه القارة الهندية كانت أوسع مدى وأكثر عمقاً ،

(١) ابن بطوطة الرحالة المعروف ج ٢ ص ٩٣ - ٩٥ .

(٢) انظر في ذلك المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ٩ .

سليمان التاجر : سلسلة التواريخ ص ٥٠ .

(٣) انظر : Annemarie Schimrel: Islam in India and Pakistan, P.3.

فالتجار والبحارة العرب جابوا بتجاراتهم كل المنطقة الساحلية من شبه القارة ، وبعد ظهور الإسلام ، وجدنا قيام مناطق إسلامية عربية في عدد من الموانئ الكبرى مثل « كامباي Cambay » و « شاول Chaul » و « هاناور Honawar » ، بل إن المسلمين وصلوا إلى سرنديب أو سيلان حتى قبل ذلك ، وقد مرّ بنا أن فتح المسلمين للسند حركته رغبة « الحجاج » في أن يثأر لليتامى والنسوة والأرامل ، ممن تعرضوا لسلب ونهب وإهانة أثناء عودتهم من بلاد سيلان ، بل إن الحجاج المستول عن العراق والولايات الشرقية ، تقع على عاتقه . ولو بصورة غير مباشرة - بناء مناطق .

وإقامة واستقرار عدد كبير من المسلمين العرب في الشمال ، ذلك أنه أضطهد أثناء ولايته على العراق عدداً كبيراً من بني هاشم أعدائه الأبداء ، فجهر هؤلاء أقليم العراق إلى حيث الآمن على الشاطئ الشمالي من شبه القارة الهندوكستانية ، وشكل هؤلاء نواة مجتمع مهم .

حيث زاد التأثير العربي وتضاعف بعد ذلك في « آراكان » ونحو القرن الثالث عشر الميلادي ، زينت الشواطئ من « أعظم » إلى « مالابا » بمساجد جميلة المنظر عرفت باسم « بدر مكناس » .

وقد كانت التجمعات السكانية الإسلامية على السواحل مهمة لأنها تعتبر القاعدة أو المنطلق الذي خرج منه التجار والبحارة والدعاة بهدف نشر الإسلام في بلاد الشرق الأقصى في « جزر الملايو وأندونيسيا » فالتحرك نحو الشرق لم يكن نتيجة لإسهام العرب في تجارة التوابل بجنوب شرقي آسيا ، بل هو استمرار لعلاقات هندية تقليدية مع البلدان الأبعد في اتجاه الشرق ، فمئذ أزمنة بعيدة وجنوب شرقي آسيا يتأثر كثيراً بالدين والأدب والفن في الهند ، وعندما انتشر الإسلام حل التأثير الإسلامي محل ذلك التأثير الذي كان للبراهمة والبوذيين ، وقد بقيت « بالي Bali » هندية حتى اليوم ، أما الملايو وجاره وسومطره فيها أغلبية مسلمة ، تدين بتقاليدها إلى التأثيرات الهندوباكستانية ، وإلى المهاجرين الذين جلبوا هذه التأثيرات إلى جنوب شرقي آسيا سواء كان بحارة أو تجاراً ، عرباً أو فرساً لكن دور المسلمين في شبه القارة الهندوباكستانية لم يكن أقل أهمية ، خاصة المسلمون في مناطق « جوجارات Gujarat » و « مالابار Malabar » و « كوروماندال Koromandal » و « البنغال Bengal » (١) .

(١) انظر : S.M. Ikram: History of muslim civilisation in India, pp. 241 - 260 .

- Muhammad Zabk Arab accounts of India, P. 50, Delhi, India 1981.

ويذكر المسعودي أن العربية والسندية كانتا لغة الحديث في بلاد السند أثناء زيارته لها ، لكن التأثيرات الفارسية كانت أيضاً قوية خاصة بعد قيام الديلميين ، لقد بدأت الروابط العربية / الهندية في الضعف عندما تراخت قبضة بغداد السياسية عن هذه الأراضى ، وهذا هو ما يشير إليه باحث تنساول فترة ازدهار العلاقات ثم تدهورها هو « ساشاو » حيث يقول :

« في الحال بعدما أصبحت السند لا تتبع بغداد من الناحية السياسية ، توقفت كل الاتصالات ، فتحول الأدب العربي إلى قنوات أخرى ، ولم نعد نرى ذكر لعلماء الهند في بغداد ولا ترجمات عن اللغة السنسكريتية » (٢) .

ولقد تعرضت المنطقة الإسلامية لكثير من الزلازل ولحقت بها أضرار كثيرة

بسبب ذلك وبسبب الفيضانات، بل ترتب على ذلك تغيير مجرى نهر السند نفسه، فزالت مدن كثيرة بسبب ذلك التغيير بمقدار أميال يميناً وشمالاً، وهذا هو السبب في عدم بقاء مدينة من المدن العربية قائمة اليوم، كما أن تحديد موقعها يثير جدلاً بين الباحثين.

وبرغم أن الآثار الموثقة لفترة الحكم العربي وسيادته قد طمست، فإن التأثيرات غير المنظورة كثيرة، ومعظمها في محافظة السند التي كانت تسمى «حجاز شبه القارة الهندوكستانية»، فالأبجدية التي تأخذ بها اللغة السندية هي الأبجدية العربية، وليست الأبجدية العربية – الفارسية المستعملة في اللغات الإسلامية الأخرى بشبه القارة الهندية، أنها تتضمن نسبة كبيرة من الكلمات العربية السليمة أو المحرفة، كذلك هناك عدد كبير من الأسر القيادية في السند تنتمي لأصل عربي، بل أن هناك من أعدوا جداول أنسابهم بحيث يحصل لهم شرف الانتماء لأصل عربي.

أما النموذج الاجتماعي في السند، فكان نموذجاً قبايلياً عربياً لدرجة كبيرة وحتى زمن قريب، ومكانة شيخ القبيلة في السند مأخوذة من النظام العربي، بل أن كلمة «وادي» بمعنى زعيم القبيلة ترجمة لكلمة عربية معادلة، أما الفضائل العربية مثل كرم الضيافة وما إلى ذلك، فإنها على الدوام مشهورة بالسند، والنظرة إلى العلماء العرب واحترام فقهم وفضلهم ما تزال سائدة حتى المناظر الطبيعية وإقامة سدين علي نهر السند الأعلى والأدنى، تذكرنا برجل من الصحراء وبالجيزة العربية ومنظر الرعي وبكثير من مناطق النخيل وقوافل الجمال^(١).

(١) انظر S.M.Ikram. history of muslim civilisation...PP. 20 – 24.

أما ناحية العمل فقد عمل العرب بالزراعة والتجارة كما كان بينهم حرفيون وصناع مهرة في بعض الصناعات وكانوا في البداية يعتمدون على الهند في كل شيء من المعمار إلى الزراعة ووظائف الخدم، لكنهم ما لبثوا أن تعلموا من الهندوس كيفية زراعة المحاصيل وبناء المنازل وعمل الملابس المناسبة لمناخ البلاد بل وقيادة القيلة وشيئاً فشيئاً سيطروا على كل ذلك وأخضعوه لحاجاتهم وضرورتهم، وساعد على ذلك انتشار الإسلام بين الفئة المحونة في طبقات المجتمع، ولم تخل الجماعة المسلمة من وجود قصابين وسقائين وزسامين وزخرفين ومن يساعد على غسل وتجهيز الموتى حسب شريعة الإسلام بالإضافة إلى أطباء يعالجون المرضى وفقاً للإسلوب العربي اليوناني، وأيضاً وجد بينهم خطاطون ونساخون للقرآن الكريم والكتب الأخرى وموسيقيون وشعراء وقصاصون، وأيضاً نجارون وحلاقون وترزيه ونساجون، مستأجرون وحدادين... إلخ^(١).

الأوضاع الاقتصادية:

أما من الناحية الاقتصادية، فقد كانت الحياة بسيطة خلال فترة الحكم العربي للسند والمثلثان وقد تمثلت موارد الدولة في الزكاة والعشور والخراج المقررة على المسلمين وفي غنائم جيش المسلمين من عدوه، وأيضاً في الجزية وضريبة الأراضي التي يؤديها غير المسلمين، وفقاً للأحكام المقررة شرعاً والتي يطبقها حكام السند مثلما يطبقها حكام الأقاليم الأخرى في الدولة الإسلامية.

وهناك ثلاثة أنواع من الأراضي لا يفرض عليها الخراج في البلاد المفتوحة، وإنما يدفع عنها العشور وتسمى أراضٍ عشرية لأن ملاكها من

(١) انظر: Muhammad Yasin: A social history of Islamic India, p. 29, 30, Lahore, Pakistan, 1958 ورغم أن ذلك يشير لفترة متأخرة عن تلك الفترة التي تعرض لها، فإن الثبات والاستقرار يفلب على تلك لأشياء ذات الطابع الاجتماعي. فلا تتغير بسهولة كما أسلفنا

المسلمين وهي الأرض التي أسلم أهلها بدون حرب أو قتال ثم الأراضي التي فتحها المسلمون عنوة أثناء الفتوحات ووزعت على المقاتلين والأرض التي تؤخذ من المشركين أثناء الحرب وتعتبر غنيمة يملكها الفاتحون ويدفعون عشر غلتها^(١).

وهذا أمر يختلف عن عشور التجارة أو الضريبة التجارية التي كان معمولاً بها في بلاد السند، وهي عبارة عن ١٠٪ من قيمة تجارة غير المسلمين والذمين التي تمر بالبلاد الإسلامية، ٥٪ من قيمة تجارة أهل النمة ممن فتحت بلادهم ولم يعتنقوا الإسلام، ٢٠٪ من قيمة تجارة المسلمين داخل البلاد الإسلامية، وقد بلغت حصيلة هذه الضريبة مليون درهم في أواخر القرن الرابع الهجري^(٢) ولكن الرحالة ابن بطوطة يذكر أن نسبة هذه الضريبة ارتفعت ببلاد السند إلى ٢٥٪ في القرن الثامن الهجري^(٣).

وكانت الجزية المفروضة على من لم يرتض الإسلام ديناً تتراوح بين ٤٨ درهماً، ١٢ درهماً حسب المستوى الاقتصادي للفرد^(٤) وكان مجموع ما يحصل من هذه البلاد يدخل ضمن إيرادات الدولة الشرقية، وقد بلغت جملة إيرادات السند من جزية وخراج ١١ مليوناً من الدراهم زمن الخليفة هارون الرشيد ومن بعده من الخلفاء حتى المعتصم^(٥).

وكان يتولى تحصيل الزكاة والعشور موظفون من المسلمين العرب وغير العرب، أما الجزية والخراج فكان يقوم بتحصيلها غير المسلمين من البراهمة

(١) انظر : الميردوي: الأحكام السلطانية ص ١٢٦.

(٢) انظر : المقفسي : أحسن التقاسيم ص ٤٨٥.

(٣) انظر : الرحلة ج ٢ ص ٩

(٤) انظر : Eliot, History .. 1, 182.

(٥) انظر : مقمة ابن خلدون ص ١٥٦، الجهشيارى: الوزراء والكتاب ص ٢٨٢

خاصة، نظراً لخبرتهم بالبلاد ومقدرتهم على الحساب، لدرجة أن الأمراء وكبار التجار استعانوا بهم لأداء هذه الأعمال المحاسبية^(١)، بل يقال إن خازن بيت المال بالبصرة في زمن سيدنا علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - كان من أهل السند^(٢).

أما عن المغنم فنحن نعرف أنه منذ الفتح الإسلامي، فإن الوالي كان يبعث بخمس ما يغنمه في المعارك الحربية من الأموال النقدية والمنقولة ويرسل به إلى دار الخلافة، ثم يوزع الأربعة أخماس الباقية على أفراد الجيش المقاتل في السند^(٣).

أما من الناحية الانتاجية فقد شهدت البلاد تطوراً ملحوظاً في ميادين الزراعة والصناعة والتجارة^(٤).

ويبدو أن كل البلاد كانت مزروعة مغطاة بالإشجار والحقول فقد ذكر المسعودي عدداً كبيراً من القرى الصغيرة في أمارات الملتان والمنصورة.

أما التجارة فكانت نشطة بين السند وبين مناطق أخرى من العالم الإسلامي، وكانت القوافل كثيراً ما تروح وتجيء بين هذه البلاد وبلاد خراسان عن طريق «كابله» Kabeul و«باميان» Bamian كما كانت لها اتصالاتها بـ«زابولستان» Zabulistan وسجستان Sijistan عن طريق غزنة Ghghazni وقندهار kandhar وكان للسنديين الهنود الذين يعملون بالحساب

(١) انظر فتحنامه سند ص ٢٠٩، ٢١٤ وما بعدها، ص ٨٦ من الترجمة الإنجليزية

(٢) انظر البلاذري: فتوح البلدان ج ٢ ص ٤٦٢.

(٣) انظر فتحنامه سند ص ٢٠٧ وما بعدها، ص ١٠٨ من الترجمة الانجليزية

(٤) انظر: K. Ali, A. S. Bukhari: A. new history. p. 148.

- ١٩٠ -

والتجارة نصيب ممتاز في هذه الرحلات التجارية، كما تذكر منطقة «ألور» Alor على أنها مركز تجاري عظيم، كذلك نشأت صناعات جديدة، وتطورت صناعات كانت قائمة، فلتخص كل جانب من جوانب الحياة الاقتصادية بكلمة:

فيما يتعلق بالزراعة فإن تربة بلاد السند تتميز بالصلابة، وهي من النوع الأصفر، وتتوحد في المناطق الساحلية، وتكون في معظمها رملية مختلطة بتربة بيضاء دقيقة، وقد تكون مالحة لا تصلح للزراعة كما قد تكون نسبة الملوحة فيها قليلة، فتظهر فيها نباتات وأعشاب تصلح للرعي، والتربة خصبة في السند بصفة عامة، وأرضه عبارة عن سهول منبسطة خضراء تكثر فيها الأنهار والقنوات المتفرعة عنها خاصة في المناطق الجنوبية حيث توجد زراعة القمح والشعير والقطن.

وتختلف المحاصيل الزراعية من منطقة لأخرى حسب نظام الري والمناخ ونوع التربة وغير ذلك فهناك مناطق تعتمد على مياه الأمطار في ري أراضيها الزراعية صيفاً، أما باقي المناطق الزراعية فتعتمد الزراعة فيها على مياه الأنهار والآبار والعيون.

ومن خلال ما ذكر الجغرافيون والمؤرخون والرحالة الذين زاروا شبه القارة الهندية في الفترة التي تعرض لها أو في غيرها، يمكن أن نقول أن المحاصيل الزراعية في زمن الحكم العربي كانت تشمل القمح والشعير والذرة والأرز علي واحد وعشرين نوعاً والعدس والحمص واللوبياء والسمسم وقصب السكر والنخيل والليمون والموز والبرتقال واليوسفي والمانجو والعنب -علي قلة- والرمان والمشمش والتوت والكمثرى والتفاح والخيار والقثاء والعجور واللوز والنارجيل والمسك والكافور والعنبر والقرنفل والسنبل والخلجان والدار ضيني والهيلج والفلفل والليمون والفارنج والتمر هندي الزهر والخضاب والنانايون والابنوس والبقم والجوزيرا والسندل والتويا والساج والقطن وكثير من

الخضروات والرياحين والأزهار^(١)

وعندما بنى المسلمون مدينة المنصورة وأقاموا أقليما في مكان أقليم «برهمان أباده القديم أنشئت مناطق زراعية حملت أسماء القبائل التي سكنتها، وبذلك كل جهد ممكن لتحسين الزراعة فيها، لأن عاصمة البلاد تقع فيه، وقد وجدت فيه غلات زراعية كثيرة ومراع لتربية الماشية والأغنام، وقد أصبح هذا الأقليم بعد فترة قصيرة من أعظم الأقاليم الزراعية، ففي أوائل القرن الرابع الهجري كان عدد القرى والضياح الملحقة به ثلثمائة ألف قرية كلها زروع وأشجار وعمائر متصلة^(٢) وذلك بسبب وقوع المنصورة في حوض نهر السند وخصوبة أراضيها واهتمام العرب بأساليب ريها، لقد أحاط بها فرع من فروع نهر السند فجعلها جزيرة خضراء تتخللها ترع وقنوات لتحسين نظام الري^(٣) فلا غرو أن اشتهرت بحدائقها وبساتينها وكثرت فيها غلات المناخ والمناطق

(١) انظر مثلاً: ابن خرداذبة: المسالك والممالك ص ٥٦، ٦٢، ٧١.

الاصطخري: ص ١٠٢، ١٠٥.

المقسي: أحسن التقاسيم ص ٤٧٩ - ٤٨١.

ابن حوقل: المسالك والممالك ص ٢٢٧، ٢٢٨.

المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ٤٤، ٤٥.

ابن بطوطة: الرحلة ج ١ ص ١٤، ١٩.

القلقشندي: أبو العباس أحمد بن علي: صبح الأعشى ج ٥ ص ٨٣ ط القاهرة ١٩٦٣م.

هذا وقد ذكر عبد المنعم النمر حاضلات الهند الزراعية، وتحدث عن خصائص بعضها انظر كتابه تاريخ الإسلام في الهند ص ٧ وما بعدها، القاهرة ١٩٨٩م وانظر عن نفس الشيء غوستاف لوريون: حضارة الهند، ص ٧٦ - ٨١ من ترجمة عادل زعيم.

(٢) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٩٠.

(٣) انظر المقسي: أحسن التقاسيم، ص ٤٨٢، ٤٨٣.

-١٩٢-

الحارة مثل النخيل والتارجيل والموز والليمون والمانجو وقصب السكر^(١).

كذلك عرفت مدينة «ألور» التابعة لهذا الأقليم ببساتينها ورياضها وأزهارها بسبب موقعها على الشاطئ الشرقي لنهر السند.

أما أقليم اللتان فيتميز بأرضيه الواسعة الخصبة، التي يعتمد في ربيها على نهر السند وفروعه فهذا الأقليم يقع شمال غرب نهر السند وتوجد فيه زراعات الأرز والقمح والشعير والخضررات والبقول و به من الفواكه النخيل والتارجيل والموز. وكانت منطقة «اسكلنده» تتبع هذا الأقليم زمن الحكم العربي، وتقع مدينة «قنوج» في اقصىه وتمتاز ببساتينها ومزارعها وغلاتها مثل القمح والأرز وتعتمد الزراعة فيه على الأمطار والأبار^(٢).

أما الديبل : فهي ميناء تجاري بالدرجة الأولى، ولهذا قلت بها الحاصلات الزراعية.

ويغلب التصحر والقحط والضيق على أقليم مكران وترتفع درجة الحرارة فيه ومع ذلك ففيه كثير من المحاصيل الزراعية وشبه الزراعية وتكثر فيه المراعى وبعض المنتجات مثل قصب السكر والنخيل والخيرزان وبعض الفواكه^(٣).

وكانت هناك منطقة واسعة تسمى منطقة كامهل كانت تقع بين اللتان والطوران والمنصورة ومكران، وكان يسكنها بعض القبائل الرحل الذين يعتمدون

(١) انظر: الإدريسي: نزهة المشتاق ج ٧ من الأقليم الثاسي

(٢) انظر: سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ١٢٦.

(٣) انظر: الاصطخري المسالك والممالك ص ١٠٥

الإدريسي: نزهة المشتاق الجزء والموضع السابق

ابن خردادبه المسالك ص ٥٦

في حياتهم علي رعي وتربية الماشية والتجارة فيها وخاصة الجمال^(١).

لقد بلغت المنتجات الزراعية من الوفرة حداً سمح بتصديرها إلى خارج البلاد في أواخر القرن الثالث الهجري ، من ذلك العنبر والغلغل والبقم والقرنفل والخيزران والسكر والفانيذ وماء الكافور والزهرة والخضاب والصندل والعود والتارنج والتارجيل (جوز الهند) والياقوت والماس والفواكه والطيور ومن بلاد السند الهندية إنتقلت زراعة الموز والمانجو وغيرها إلى بعض البلاد العربية^(٢) .

ويذكر للحكام العرب إنهم أول من أقام السند وشق القنوات وأقام الخزانات ونظم الري وإنهم بنوا الكباري في مناطق مختلفة من بلاد السند، وبذلوا أقصى جهودهم لتحسين الزراعة، وهناك العديد من الكباري والقناطر أقامها العرب على الأنهار لأغراض عسكرية وتجارية مثل تيسير نقل البضائع بين البلاد المختلفة، وكان أول الكباري ذلك الذي بناه محمد بن القاسم وعبرت عليه القوات الإسلامية من غرب إلى شرق نهر السند قبل لقائها بجنود الملك داهره^(٣) .

(١) انظر: ابن خرداذبه: مسالك.... ص ٧١.

(٢) انظر: المقدسي: أحسن التقاسيم ... ص ٤٨٠، ٤٨١.

الاصطخري: المسالك والممالك ص ١٠٥.

ابن الفقيه: أبي بكر أحمد بن إبراهيم الهمداني

مختصر كتاب البلدان ص ١٦ طبعة لندن ١٣٠٢ هـ.

المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ٤٤ - ١٧٢ - ١٧١، ص ١١٧، ١٢٧، ١١٧، ٤٥٠، ج ١ ص ٢١٢

(٣) انظر: البلاذري: فتوح البلدان ص ٦١٥ وانظر ص ٤٩ من هذا البحث

الصناعة:

عرفت بلاد شبه القارة الهندية كثيراً من الصناعات ، بعضها كان قبل الحكم العربي وحقق تقدماً في زمنهم، والبعض الآخر عرفته تلك البلاد زمن الحكومة الإسلامية العربية.

من الصناعات التي عرفتها بلاد السند، واشتهرت بها بعض مدنها خلال تلك الفترة، صناعة الأقمشة والمنسوجات القطنية والحريرية والصوفية، وصناعة الجلود والأحذية وصناعة السجاجيد والبسط وصناعة الطلي والمجوهرات وصناعة العطور والكحل والسكر والحلويات والخل والأدوية والزيت والشمع والكبريت والأواني والعاج والأوراق والأقلام والزجاج وصناعة الألعاب والتحف وصناعة الآثاث والقوارب والسفن والأسلحة.

ويصف «سليمان التاجر» المنسوجات القطنية في بلاد السند بأنها تمتاز بالحسن والدقة^(١) ويقول القاضي رشيد أن المنسوجات من الحرير الطبيعي كانت تقدم هدايا للخلفاء، وقد أهدى والي السند إلى الخليفة المعتمد ٢٧٦هـ - ٨٨٤م هدايا ثمينة من إنتاج السند، من بينها أقمشة حريرية نفيسة^(٢)، كما يتحدث «الإدريسي» عن المنسوجات الحريرية الصناعية في بلاد شبه القارة الهندية فيقول:

وتصنع ثياب الحشيش، وهذا الحشيش هو نبات يشبه نبات البردي وهو القرطاس، ويسمى بذلك لأن أهل مصر، يعملون منه القرامطيس، فيأخذ الصناع

(١) انظر: سلسلة التراخيخ ص ٨.

(٢) انظر القاضي رشيد بن زبير: الذخائر والتحف ص ٢٥٩

وانظر عن الصناعات الهندية في العصر الإسلامي وقبله أيضاً: غوستاف لوبون: حضارة الهند ٥١٨ - ٥٢٧ من الترجمة العربية.

-١٩٥-

منه الطيب، ويبتعدون منه ثياباً مثل ثياب الدجاج، ملونة حسنة، وتصدر هذه المنسوجات وثيابها إلى البلاد العربية وخاصة اليمن وغيرها من البلاد المجاورة^(١).

كذلك يقرر الجغرافيون والرحالة أن صناعة المنسوجات الصوفية معروفة في بلاد السند والهند وأن أهل هذه البلاد ينسجون القميص بكمية وياقته وخببيه مفرغاً باليد^(٢)، كذلك عرفوا تزيين الملابس باستخدام الخيوط النفيسة من خرز ولالي، وبعض الأحجار الكريمة كالياقوت والفيروز والمرجان وغيرها، خاصة ملابس الملوك وحاشيتهم، وملابس وأنوات من يقيمون في القصور من الأمراء وعلية القوم وكبار التجار ونحوهم^(٣)، كما عرفوا التفنن في الألوان عن طريق صبغ الأقمشة والجلود^(٤).

أما صناعة الجلود والأحذية، فقد شهدت تقدماً في عهد العرب، وينكر المقدسي أن العرب كانوا يستوردون الأحذية من بلاد السند وكانوا يسمونها الأحذية «الكهمبائية» (الكتنبائية) نسبة إلى مدينة «كهمبايت» الهندية، وظلت تعرف بذلك حتى بعض تصنييعها بمدينة المنصورة^(٥) ويذكر المؤرخون أن صناعة البسط والسجاجيد كانت تتم بصفة خاصة في إقليم طوران ببلاد السند، وقد

(١) انظر: نزهة المشتاق ج ٨ الاقليم الأول

(٢) انظر: سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٨.

(٣) انظر: القلقشندي: مبيع الأعشى ج ٥ ص ٨٣، ٨١.

القاضي رشيد: النخائر والتحف ص ١٤، ٢٤، ٢٥.

(٤) انظر المقدسي: أحسن التقاسيم... ص ٨٢.

(٥) انظر المقدسي نفسه وكذلك المسعودي، مروج الذهب ج ١ ص ١٢٢ وسميها النمال الكتنبائية الصرارة، نسبة إلى بلاد كنباية من أرض الهند. هذا وفي كتاب تاريخ الإسلام في الهند للدكتور عبد المنعم التمر حديث عن بعض هذه الصناعات، انظر ص ١٤، ١٥.

-١٩٦-

أهدى أمراء السند إلى الخليفة المأمون ١٩٨ - ٢١٨ هـ - ٨١٢ - ٨٢٢م ثلاثة سجاجيد بوسائدها، مصنوعة من ريش طائر يقال له «السندل» ولم تكن تحترق بالنيران أو تتلثر بها^(١). وقد أصبح لهذه الصناعة قيمة كبرى بعد أن شاع استخدام السجاجيد في منازل أهل السند منذ الحكم العربي.

أما عن صناعة الطلي والجواهر فهذا أمر عرفت به هذه البلاد منذ قديم الزمان، وقد وصفها القلقشندي: فقال عنها أن في قصور بحارها اللؤلؤ وفي جبالها الجواهر، ومعادن الذهب والفضة وحسبك ببلاد في بحرها الدر وفي برها الذهب وفي جبالها الياقوت والماس، وفي شعابها العود والكافور، وفي مدنها أسرة الملوك^(٢). ويضيف أن عند أهل السند والهند نوع من الزمرد يسمى الزمرد البحري كان ملوك البحر في هذه البلاد يتباهون باستعماله في التيجان والخواتيم والأساور، وهناك نوع آخر يعرف باسم «الزمرد المكبي» لأنه يحمل إلى عمان وغيرها من سواحل اليمن ثم ينقل إلى مكة، وقد اشتهر باسمه لكثرة التجارة فيه بتلك المدينة المقدسة، ويذكر القاضي رشيد أنه عندما قتل عمران بن موسى البرمكي ٢٢٧ هـ - ٨٤١م عندما كان والياً على بلاد السند، وجد بين أمواله وأمتعته بعض التيجان المكحلة بالجواهر والذهب والفضة^(٣).

وقد عرفت صناعة العطور والروائح الطيبة في بلاد السند والهند من أقدم الأزمنة، وزادت شهرتها وكثرت التجارة في ذلك المجال زمن الحكم العربي، نظراً لاهتمام الخلفاء العباسيين باستخدام الروائح والعطور الهندية، وجعل المسعودي أصول الطيب خمسة أصناف هي المسك والكافور والعنبر والزعران

(١) انظر: سيد سليمان النوي: العلاقات بين الدول الإسلامية، الأوردية ص ٦١.

(٢) انظر: مروج الذهب ج ١ ص ١٢٧ وكذلك العبد المذنب ج ١ ص ٦٢، ٦١.

(٣) انظر: الذخائر والتحف ص ١٨ وكذلك

المسعودي مروج الذهب ج ١ ص ٤٤، ٤٦.

-١٩٧-

والعود، والأخير أفضلها وأكثرها رواجاً عند العرب وعند الخلفاء والحكام خاصة، ويذكر أنها تحمل من بلاد السند والهند إلى بلاد العربية، كما يوجد بعضها في الأندلس^(١).

وتستخرج تلك العطور في شبه القارة الهندية من بعض النباتات والرياحين والحشائش وبعض الأخشاب ومن دم بعض الحيوانات، ويضاف إلى ما سبق القرنفل والأفويه والهلجون والورد واللينوفر والبنفسج والبان والخلاف والعيهر والترجس والقاقية وهي التمر حناء والورق الكازي ومسك الطباء ومسك الزباد وغيرها، وعندهم من الحلوى خمسة وستين نوعاً^(٢).

أما صناعة الأدوية والعقاقير الطبية المستخلصة من النباتات فقد انتشرت بكثرة خلال فترة الحكم العربي لبلاد السند، واستفاد العرب أنفسهم من تلك الكتب التي ترجمت في هذا الميدان من السنسكريتية إلى العربية والمشار إلي بعضها فيما سبق^(٣) كما ذهبت الوفود العلمية إلى بلاد السند والهند في العصر العباسي، وأطلعوا بأنفسهم على الكتب والأدوية الأخرى، واستفادوا

(١) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ٦٦، ٢٤٤، ٣٦٧ وكذلك القاضي رشيد: الذخائر والتحف ص ١٤، ٢٤، ٣٢، ٣٥، ٣٩، ١٧٦، ١٨٥.

السيرامي: سلسلة التواريخ ص ١٢٨

(٢) انظر: المسعودي، مروج الذهب ج ١ ص ٤٤، ٤٥٠، ٤٥١

القلقيدي: صبيح الأعشى ج ٥ ص ٨٢.

القاضي رشيد: الذخائر والتحف ص ١٤، ٢٥، ٢٠٢.

سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ١٢٨

(٣) انظر: ابن النديم: الفهرست ص ٣٠٣.

اليقوي: تاريخ اليعقوبي ج ٩٤.

ابن أبي أصيبعة: هيون الأنباء في طبقات الأطباء ص ٢٣

عن طريق الاتصال الشخصي بالأساتذة في هذا المجال. وأول وفد علمي ذهب لهذه المهمة هو ذلك الوفد الذي أرسله الوزير العباسي، يحيى البرمكي في القرن الثاني الهجري - الثامن الميلادي.

ويذكر المقدسي أن صناعة الأدوية والعقاقير الطبية كانت معروفة في مدينة المنصورة وغيرها من المدن السندية الأخرى، وأنها كانت تصدر إلى البلاد العربية وغيرها^(١)، ويشير المسعودي إن صناعة الأدوية كانت ممتازة ومتقدمة بهذه البلاد في عهد العرب^(٢)، ويذكر «الإدريسي» أن أهل السند والهند يحسنون تراكيب اختلاط الأدوية التي يسكبون بها الحديد اللين^(٣) أما ابن بطوطة فيذكر أنهم يركبون حيواً ياكلون الحبة منها لأيام معلومة أو أشهر فلا يحتاجون في تلك المدة إلى طعام ولا شراب^(٤)، كما كانوا يستخدمون الكحل دواء العين وزينة^(٥).

وتشتهر صناعة السكر في مدن كثيرة بالسند، في إقليم مكران خاصة، نظراً لرواج زراعة قصب السكر فهو عندهم أكثر من الكثير كما ينتج العسل بكميات كبيرة ويتم تصديره للبلاد الأخرى ومن الشيرج وقودهم، ولا يوجد الشمع إلا في نور السلطان^(٦).

(١) انظر: أحسن التقاسيم ... ص ٤٨٩.

(٢) انظر مروج الذهب ج ٢ ص ٢٤٤.

(٣) انظر نزهة المشتاق ج ٨ إقليم ١.

(٤) انظر رحلة ابن بطوطة ج ٢ ص ١٢٢.

(٥) انظر سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٢٣.

(٦) انظر الإدريسي: نزهة المشتاق ج ٨ إقليم ٢.

الاصطخري المسالك والممالك ص ١٠٦-١٠٥.

ابن خرداذبه المسالك والممالك ص ٨٠.

افلقشندي: صبح الأعشى ج ٥ ص ٨٢.

الملاح: فتح البلاد ج ٣ ص ٥٣٤.

صناعة الخل. لم يكن الخل معروفاً بتلك البلاد في أول الحكم العربي وقد مرّ بنا أن «الحجاج» زود الجيش الفاتح بحاجته منه، كما أمدّه بعد ذلك بكميات وفيرة عندما احتاجوا إلى هذا المادة للأغراض الطبية، لكن ما أن جاء القرن الثالث الهجري حتى عرف أهل السند والهند هذه الصناعة، يقول سليمان التاجر، وهو يصنّد الحديث عن جوز الهند، «وشراب النارجيل هو شراب أبيض، فإذا شرب عندما يؤخذ من النارجيل، فهو حلو مثل العسل، وإذا ترك ساعة صار شراباً، وإن بقي أياماً صار خلّاً^(١)». كذلك اتخنوا الخل من عصير العنب كما اتخنوه من ماء الأرز المطبوخ يحمضونه حتى يصير بمنزلة الخل^(٢).

أيضاً عرف أهل السند والهند صناعة الزيوت واتخنوها من بعض الأعشاب والنباتات واستخدموا بعضها في الوقود والإنارة، وبعضها كزيت الزيتون في الطعام، وجليوا بعضه من الخارج كما استعملوا الشمع في قصور الأمراء والحكام للإنارة كما سبقت الإشارة أما فتيلة الزيت فكانت تستخدم للإنارة في المنازل^(٣).

ويشير الجغرافيون والمؤرخون إلى أن «الساج» كان موجوداً في بلاد السند والهند، وكان يستعمل في الصناعة ويصدر منه إلى البلدان المختلفة، وعرفت مدينة الملتان خاصة بصنع الأواني من الساج وراجت تجارته بها^(٤).

(١) انظر سليمان التاجر : سلسلة التواريخ ص ١٨ ، ٥٣ .

(٢) انظر : ابن رسته : أبو علي أحمد بن عمر . كتاب الأملق النفسية ص ١٢٢ ، طبع ليدن سنة ١٨٩١

(٣) القشندبي : صبح الأعش ج ٤ ص ٨٢ .

(٤) ابن خرداذبه : المسالك والممالك - ص ٦٦ .

ابن النفيس : مختصر كتاب البلدان ص ٢٥١ .

المسعودي : مروج الذهب ج ١ ص ٤٥٠

اليقطيني : تاريخ اليعقوبي ج ١ ص ٩٤

وكانت تصنع لأواني الذهب والفضة للحكام خاصة، وقد أرسل عمران البرمكي والي السند إلى الخليفة العباسي هدايا كثيرة بينها الأواني الذهبية والفضية، ولما قتل ذلك الوالي سنة ٢٢٧هـ - ٨٤١م وجد بين متاعه الكثير من الأواني النحفية والفضية. فامر الخليفة الواثق بتصنيع مائدة كاملة الصحاف والأبوات من ذلك الذهب^(١).

وقد ذاعت صناعة العاج في بلاد السند وبلاد الملتان خاصة، نظراً لكثرة الفيلة بتلك المناطق، وكما عرفت الملتان بصناعة العاج، عرفت بصناعة أشياء كثيرة من العاج، وكان في وسط تلك المدينة سوق للمنتجات والصناعات العاجية كالعلب والصناديق ومقابض الأسلحة والسكاكين وحلي الزينة للنساء، هذا بالإضافة إلى منتجات على أشكال مختلفة من الطيور كالغزال والفيل^(٢).

وقد اشتهرت هذه البلاد بانتاج نوع من الورق عرف باسم «الكاذي» استخدمته في الكتابة كما عرفت أقلاماً متخذة من أنواع القصب وخشب الفلفل ببلاد السند في العهد العربي بالإضافة إلى أنواع مختلفة من الأحبار وقد وجدت صنابير من الأقالام المبرية وغير المبرية في خزينة الخليفة المستنصر بالله عند وفاته ٤٦١هـ - ١٠٦٨م كانت قد أرسلت إليه من بلاد السند^(٣).

وفيما يتعلق بصناعة التماثيل، فقد كان من الطبيعي أن تروج في هذه البلاد الهندية، نظراً لانتشار المعتقدات الوثنية بها، ولذلك يقول الجاحظ عن

(١) القاضي رشيد: الفخائر والتحف ص ١٨٦.

(٢) انظر المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٩٠ - ١٩١

المقدسي لحسن التقسيم ص ١٨١.

(٣) انظر القاضي رشيد: الفخائر والتحف ص ٢٢٥

- ٢٠١ -

أهلها: «لهم خراط التماثيل ونحت الصور بالأصابع»^(١) أي أنهم حتى بعد الإسلام تميزوا بالمهارة في صناعة التحف والتماثيل وخرطها، وتلوين الصور بالأصباغ والألوان الزيتية .

وقد أهدى «موسى بن عمر بن عبد الله الهباري» والي السند للخليفة المعتمد على الله ٢٧١هـ - ٨٨٤م هدايا من بينها تماثيل مصنوعة من الفضة للزينة^(٢) . ليس هذا فقط بل إن أهل هذه البلاد تقننوا في صنع تحف عجيبة قدموها هدايا للحكام، من ذلك ما يروي من أن واحد من ملوك هذه البلاد قدموا إلى الجنيد بن عبد الرحمن، والي السند في عهد الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك ١٠٧ - ١١١ هـ - ٧٢٥ - ٧٢٩م هدية عبارة عن ناقعة مرصعة بالجواهر، قد ملئت أخلاقها لؤلؤاً ونحرها ياقوتاً أحمر، ووضعت على عجل من فضة، وكانت إذا تركت على الأرض تحرك العجل فمشيت الناقعة، فبعث بها الجنيد إلى الخليفة هشام فاستحسنها، أما الشخص الذي جاء بها فقد أنزل أخلافها، فانتشر اللون في علبة من الذهب كان يحملها، وفك عنقها فسال الياقوت منه كأنه الدم، وقد أعجب بها الخليفة وحاشيته وبقيت في خزانة بني أمية حتى انتقلت منها إلى بني العباس^(٣) . ومثلها تحف ثمينة أخرى أهديت لبعض خلفاء بني العباس^(٤) .

كذلك عرف أهل السند والهند الأسرّة والكراسي وغير ذلك مما يتخذ من أنواع الخشب المختلفة، وقاموا بتصدير ذلك للبلاد العربية، ومما يذكر أن

(١) انظر: رسالة فخر السودان .. ص ٤ .

(٢) انظر: القاض رشيد: النخائر والتحف ص ٢٤ .

(٣) انظر: القاض رشيد: النخائر والتحف ص ١٤ ، ١٥ .

(٤) نفسه ص ٢٠ ، ٢٩ ، ٢٤ .

-٢٠٢-

موسى بن عمر الهباري والي السند أهدى إلى الخليفة المعتمد عام ٢٧١ هـ هدايا سنديّة قيمة، بينها سرير مصنوع من خشب العود، ولما قتل عمران البرمكي سنة ٢٢٧ هـ = ٨٤١م كان بين متاعه عدد من الأسرّة مصنوعة من خشب العود بأيدي نجارين من بلاد السند^(١).

صناعة السفن والقوارب:

تقدّمت هذه الصناعة كثيراً ببلاد السند في فترة الحكم العربي، فكانوا يصنعون القوارب من أخشاب النارجيل والقوارب من الأخشاب الأخرى بأحجام مختلفة، وكانت تستخدم في النقل والتجارة على امتداد السواحل دون الخوض في أعماق البحار. كما كان يستخدمها السكان في حمل بعض الثمار والخروج بها إلى البحر، وبيعها إلى التجار العرب القادمين بسفنهم التجارية الكبيرة^(٢). وكذلك كان بعض الملاحين من عمان واليمن يأتون إلى بعض جزر الهند والسند، ويجمعون بعض الأخشاب والحبال ويقومون بتصنيع مراكب ويعملون بها محملة بالتجارة إلى البلاد العربية^(٣). ويذكر صاحب «فتحنامه سنده» أمثلة تدل على صناعة السفن في بلاد شبه القارة الهندية، منها تلك المراكب التي تتم تجهيزها واستخدامها محمد بن القاسم في العبور للشاطئ الشرقي لنهر السند استعداداً للقاء قوات الملك «داهر»^(٤) كما يذكر القوارب والمراكب الحربية التي استخدمتها قبائل الزط والميد أو الجتّان في حربهم على نهر السند ضد السلطان محمود القرنوي سنة ٤١٨ هـ = ١٠٢٧م، وقد بلغ

(١) انظر نفسه ص ٢١، ٢٥، ١٨٥، ١٨٦.

(٢) انظر: سليمان التاجر - سلسلة التواريخ ص ٨، ١٠.

(٣) انظر الإدريسي نزهة المشتاق ... ج ٨ إقليم ١.

(٤) انظر فتحنامه سنده ص ١٥٢، ١٥٦، ص ٦٩ من الترجمة الإنجليزية.

-٢٠٣-

عددها ما بين أربعة إلى ثمانية آلاف^(١) .

كذلك ذكر مؤلف «فتحنامه سند» أن محمد بن القاسم عين حاكمين على منطقتين إحداهما بحرية والأخرى نهريّة، وكان من مهامهما الإشراف على حركة التجارة وإقامة ترسانة لها، والعمل على صيانه وترميم السفن وتزويدها بالخدمات التي الذين ساعد على دخول السند ميادين التجارة الخارجية بهذه السفن، وجعلها تشتهر بالمواني الزراعية والصناعية^(٢) .

أما عن الأسلحة وصناعتها، فإن أهل السند والهند يشتهر عنهم إنتاج الأسلحة والسيوف الخاصة التي شاعت في العالم العربي، ونسبتها المصادر الأدبية والتاريخية إلى تلك البلاد، يقول الجاحظ: «ولهم - أهل الهند - السيوف القلعية، وهم ألعب الناس بها وأحذقهم ضرباً بها...»^(٣) .

ومن سيوفهم «السيوف البيلمانية» ويجيدون صنع السيوف أفضل من غيرهم من الأمم^(٤) ، وبين ما عثر عليه في متاع عمران البرمكي -والي السند- عند قتله عام ٢٢٧هـ - ٨٤١م عدد كبير من السيوف والرماح السندية^(٥) . وبعد الفتح الإسلامي استمرت السند في تصنيع كثير من الأسلحة العربية وصدرتها للعالم العربي، يقول القلائشندي: «من أرباب الصنائع بتلك البلاد صنّاع السيوف والقسبي والرماح والزرد وسائر أنواع

(١) انظر: أبو سعيد عبد الحي الكرديزي زين الأخبار ج ٢ ص ١٠٠

(٢) انظر: الطبري: موسوعة التاريخ ج ٢ ص ٩٦

(٣) انظر رسالة لفر السويان ... ص ٨٠

(٤) انظر : ياقوت الحموي . معجم البلدان ج ٢ ص ٣٤١

انظر الإدريسي: نزهة المشتاق ج ٨ إقليم ١ .

(٥) انظر القاضي رشيد النخائر والتحف ص ١٨٦

- ٢٠٤ -

الأسلحة^(١) ذلك كله بالإضافة إلى بعض الآلات والأدوات الحربية التي كانت معروفة وتقدمت في فترة الحكم العربي^(٢).

وهكذا نشأت صناعات لم تكن معروفة وتقدمت وتطورت صناعات عرفت بها بلاد السند والهند قبل فترة الحكم العربي، وذلك بفضل عناية الحكام المسلمين واهتماماتهم بهذا النشاط المهم والضروري لرخاء وتقدم وازدهار هذه البلاد.

التجارة بشبه القارة الهندية خلال فترة الحكم العربي؛

أسلفنا أن العرب عرفوا بلاد السند والهند منذ آلاف السنين، ونقلوا إليها تجارتهم، وحملوا منتجاتها إلى أوروبا وغيرها، وكما نقلوا تجارة ومنتجات هذه البلاد إليها عن طريق مصر وبلاد الشام، وكان طبيعياً لهذا أن يكون للتجار والبحارة العرب صلة متينة بأهل السند والهند، وأن تكون لهم معرفة بالمدن الساحلية لهذه البلاد، بل إن العرب كان لهم وجود في خليج البنغال وجزر الملايو وأندونيسيا، وأقاموا مستوطنات في العديد من المناطق الساحلية وبلغ عدد أفراد الجالية العربية في بعضها - أحياناً - عشرة آلاف أسرة عربية^(٣).

ووفقاً للجغرافيين العرب، فإن بعض طرق التجارة كان يربط بلاد العرب ببلاد السند فقط، وبعضها يطول حتى يصل إلى بلاد الهند، وبعضها يواصل امتداده حتى الموانئ الصينية، ويمكن القول بأن السفن التجارية ابتداء من

(١) انظر صبح الأعشى ج ٥ ص ٨٢

(٢) انظر الفصل الذي عقده عبد الرؤوف عون تحت عنوان «أنواع الأسلحة العربية» في رسالته للماجستير «الفن العربي في صدر الإسلام» والتي تقدم بها إلى قسم التاريخ والحضارة في كلية دار العلوم نشرت بالقاهرة سنة ١٩٦١م.

(٣) انظر سلمان التويحي العلاقات بين العرب والهند بالآوردية ص ٨ - ١٢. وانظر ص ٢٨ من هذا البحث

القرن الثالث الهجري = التاسع الميلادي، كانت تتحرك من ميناء البصرة وتمر بميناء عمان، وتتزود بحاجتها من الماء العذب والوقود والتموين من مينائي السيراف ومسقط ثم تواصل مسيرتها نحو بلاد السند، فتصل إلى ميناء «تيز» بإقليم مكران السندي، حيث تدفع رسم عبور يتراوح بين دينار واحد وعشرة دنانير، ومن هذا الميناء تواصل السفن إبحارها إلى ميناء كولمبي بالهند ومنه إلى مواني الصين^(١).

وهناك طريق آخر استخدمته السفن التجارية، كان يبدأ من عمان ويصل إلى ميناء تيز والديبل ببلاد السند لإفراغ شحنات البضائع ثم تستمر السفن في مسيرتها من ميناء كولمبي بالهند، حيث تشحن ببضائع السند والهند وتتزود بالمياه والتموين من ميناء سيراف، وتواصل السير إلى ميناء عدن ومنه إلى ميناء جدة، وهناك تكون السفن المصرية مستعدة لحمل الشحنات المتجهة إلى مواني البحر الأبيض نظراً لخبرة المصريين بحركة التجارة في هذه المواني^(٢) وهذا يجعل ميناء «جدة» مكاناً تنشط فيه حركة التجارة، ولهذا فقد وجدت فيه كل ألوان البضائع والمنتجات السندية والهندية والصينية والزنجارية والحبشية والفارسية .. إلخ^(٣).

وكان يوجد طريق ثالث تسلكه السفن التجارية يبدأ من البصرة ويمر بالمواني الفارسية ثم السند حتى مواني الصين، حيث يتم تفريغ حمولة السفن ثم تشحن ببضائع صينية ثم هندية وسندية، وتصل أخيراً إلى ميناء البصرة

(١) انظر: سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ١٥ وما بعدها

(٢) انظر السيرافي: سلسلة التواريخ ص ١٣٦

(٣) انظر: ابن خردادبه: المسالك والممالك ص ٦٢، ٦١.

الأسلحة^(١) ذلك كله بالإضافة إلى بعض الآلات والأدوات الحربية التي كانت معروفة وتقدمت في فترة الحكم العربي^(٢) .

وهكذا نشأت صناعات لم تكن معروفة وتقدمت وتطورت صناعات عرفت في بلاد الهند والهند قبل فترة الحكم العربي، وذلك بفضل رعاية الحكام المسلمين واهتماماتهم بهذا النشاط المهم والضروري لرخاء وتقدم وازدهار هذه البلاد.

التجارة بشبه القارة الهندية خلال فترة الحكم العربي:

اسلفنا أن العرب عرفوا بلاد الهند منذ آلاف السنين، ونقلوا إليها تجارتهم، وحملوا منتجاتها إلى أوروبا وغيرها، وكما نقلوا تجارة ومنتجات هذه البلاد إليها عن طريق مصر وبلاد الشام، وكان طبيعياً لهذا أن يكون للتجار والبحارة العرب صلة متينة بأهل الهند، وأن تكون لهم معرفة بالمدن الساحلية لهذه البلاد، بل إن العرب كان لهم وجود في خليج البنغال وجزر الملايو وأندونيسيا، وأقاموا مستوطنات في العديد من المناطق الساحلية وبلغ عدد أفراد الجالية العربية في بعضها -أحياناً- عشرة آلاف أسرة عربية^(٣) .

ووفقاً للجغرافيين العرب، فإن بعض طرق التجارة كان يربط بلاد العرب ببلاد الهند فقط، وبعضها يطول حتى يصل إلى بلاد الهند، وبعضها يواصل امتداده حتى الموانئ الصينية، ويمكن القول بأن السفن التجارية ابتداءً من

(١) انظر مسيح الأعشى ج ٥ ص ٨٢.

(٢) انظر الفصل الذي عقده عبد الرؤوف عون تحت عنوان «أنواع الأسلحة العربية» في رسالته للمجستير «الفن العربي في صدر الإسلام» والتي تقدم بها إلى قسم التاريخ والحضارة في كلية دار العلوم نشرت بالقاهرة سنة ١٩٦٦م.

(٣) انظر سلمان الندي العلاقات بين العرب والهند بالأوردية ص ٨ - ١٢. وانظر من هذا البحث

القرن الثالث الهجري = التاسع الميلادي، كانت تتحرك من ميناء البصرة وتمر بميناء عمان، وتزود بحاجتها من الماء العذب والوقود والتموين من مينائي السيراف ومسقط ثم تواصل مسيرتها نحو بلاد السند، فتصل إلى ميناء «تيز» بإقليم مكران السندي، حيث تدفع رسم عبور يتراوح بين دينار واحد وعشرة دنانير، ومن هذا الميناء تواصل السفن إبحارها إلى ميناء كولبي بالهند ومنه إلى مواني الصين^(١).

وهناك طريق آخر استخدمته السفن التجارية، كان يبدأ من عمان ويصل إلى ميناء تيز والديبل ببلاد السند لإفراغ شحنات البضائع ثم تستمر السفن في مسيرتها من ميناء كولبي بالهند، حيث تشحن ببضائع السند والهند وتزود بالياه والتموين من ميناء سيراف، وتواصل السير إلى ميناء عدن ومنه إلى ميناء جدة، وهناك تكون السفن المصرية مستعدة لحمل الشحنات المتجهة إلى مواني البحر الأبيض نظراً لخبرة المصريين بحركة التجارة في هذه المواني^(٢) وهذا يجعل ميناء «جدة» مكاناً تنشط فيه حركة التجارة، ولهذا فقد وجدت فيه كل ألوان البضائع والمنتجات السندية والهندية والصينية والزنجبارية والحبشية والفارسية... إلخ^(٣).

وكان يوجد طريق ثالث تسلكه السفن التجارية يبدأ من البصرة ويمر بالمواني الفارسية ثم السند حتى مواني الصين، حيث يتم تفريغ حمولة السفن ثم تشحن ببضائع صينية ثم هندية وسندية، وتصل أخيراً إلى ميناء البصرة

(١) انظر: سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ١٥ وما بعدها

(٢) انظر السيرافي: سلسلة التواريخ ص ١٢٦

(٣) انظر: ابن خرداذبة: المسالك والممالك ص ٦١، ٦٢.

تحمل كل منتجات هذه البلاد^(١) .

ويتحدث «ابن رسته» عن أهمية ميناء «تيز» بإقليم مكران فيقول: فأما بحر الهند فإن حده مما يلي المشرق جزيرة تيز مكران هذا الميناء وميناء الديبل كلاهما كان ميناءً كبيراً يمكنه استقبال السفن الضخمة الواحدة بتجاراتها من البلاد المختلفة، بينما لم يكن في إمكان بقية مواني السند إلا استقبال المراكب التجارية الصغيرة المحملة بالبضائع من السفن الكبيرة^(٢) .

وهكذا يمكن أن نقرر أن حركة التجارة كانت نشطة، وأن التجارة السننية كان لها أسواق في البصرة و بغداد وعمن وعمان واليمن وجدة وفي بلاد فارس وخراسان وسيراف، وكانت «عن» تعتبر من أعظم المراكز لتجميع البضائع السننية والهندية وتوزيعها للجهات الأخرى، كما كان ميناء «جدة» يستقبل السفن العمانية ويوجه ما فيها من بضائع إلى مواني البحر الأبيض المتوسط^(٣) .

صادرات وواردات بلاد السند والبنجاب في العهد العربي:

كانت هناك بضائع عديدة تصدر من بلاد السند مباشرة أو من بعض مدن الهند عن طريق السند، ويتم التصدير إلى البلاد العربية وبلاد فارس وخراسان، وإلى بلاد أفريقية وأوروبا أحياناً، وبعض هذه البضائع كانت بضائع صناعية وبعضها بضائع زراعية.

(١) انظر المرجع السابق ص ٦٤، ٦٥.

وانظر أيضاً عن طرق اتصال العرب بالهند: غوستاف لوبون: حضارة الهند ص ٢٢٧ من الترجمة العربية.

(٢) انظر الأعلام النفيسة ص ٨٦، ٨٧.

انظر الطرنزي: موسوعة التاريخ . ج ٢ ص ١٠٢.

(٣) انظر ابن خرداذبة: المسالك والممالك ص ٦١.

فمن المنتجات الزراعية قصب السكر^(١) والعسل^(٢) والفانيذ (سكر النبات)^(٣) والتمر^(٤) والأرز والمانجو والليمون والموز^(٥) والعنب^(٦) والرمان^(٧) والأجاص والتين والتوت والأترج والقثاء والخيار والخروب والتفاح^(٨) والتارجيل (جوز الهند)^(٩) والقنا والخيزران^(١٠) والزهرة^(١١) والساج والخشب^(١٢) والأبنوس^(١٣) والصندل والقرنفل^(١٤) والعنبر الهندي^(١٥) والكافور^(١٦) والعود

-
- (١) انظر : الاصطخري: المسالك والممالك من ١٠٥، ١٠٢، ابن حوقل: المسالك والممالك ص ٢٦.
 (٢) انظر المقامي: أحسن التقاسيم ص ٤٧٩.
 (٣) انظر الاصطخري: المرجع السابق ص ١٠٥.
 - انظر المقامي: المرجع السابق ص ٤٨٠.
 (٤) انظر: ابن حوقل المسالك والممالك ص ٣٦.
 (٥) انظر المقامي: أحسن التقاسيم .. ص ٤٨٠.
 (٦) انظر الاصطخري: المرجع والموضع السابق.
 (٧) انظر الاصطخري: المرجع والموضع السابق.
 (٨) انظر المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ٤٤، ٤٥.
 (٩) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٧٢.
 (١٠) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٢٧.
 القلقشندي: صيغ الأعشى ج ٥ ص ٧٢.
 (١١) انظر: ابن خرداذبه، المسالك والممالك ص ٦٢، ٧١.
 (١٢) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٢٧، ص ٤٢٧.
 (١٣) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ٤٥٠.
 انظر ابن خرداذبه: المسالك والممالك ص ٦٦.
 (١٤) انظر: سليمان التاجر: سلسلة التواريخ من ١٣٨، والمسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٧٤.
 (١٥) انظر: سليمان التاجر سلسلة التواريخ من ٦٠، والمسعودي: نفسه ج ١ ص ٤٥٠.
 انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٢٧، ١٧١.
 (١٦) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٧٢، ١٧٤، الفاسي رشيد: الفخار والتحف ص ٢٥

الهندي^(١) والزعفران^(٢) والمسك على شكل عطور^(٣) وبعض أنواع الخشب والتين والفلفل^(٤) وأنواع من الألبان والعقاقير وكانت تصدر للعراق خاصة والبلاد العربية عامة^(٥).

أما المنتجات الصناعية فكان يصدر منها للبلاد العربية الأحذية والمصنوعات الجلدية وجلود الإبل والمواشي وجلود الأفاعي^(٦) والسجاجيد والبسط^(٧) والقمشة بألوانها المختلفة^(٨) والأواني المصنعة من الفخار والذهب والفضة^(٩)، كما كانت تصدر المجوهرات والأحجار الكريمة والمعادن^(١٠) وبعض

(١) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٧٤، ١٥٠، ابن خردادبه: المسالك والممالك ص ١٥٣.

(٢) انظر: المسعودي: المرجع السابق ج ١ ص ١٤٥.

(٣) انظر: القاسمي رشيد: الذخائر والتحف ص ٢٤، ١٨٥.

المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٩٥، ٤٥١.

ابن خردادبه: المسالك والممالك ص ١٥٣.

(٤) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٤٥، ١٩٤.

(٥) انظر: المقدسي: أحسن التقاسيم ص ٤٢.

انظر ابن النديم: الفهرست ص ٣٠٣.

انظر: اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي ج ١ ص ٩١.

(٦) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ٢ ص ٢٢٢.

القاسمي رشيد: الذخائر والتحف ص ٢٥.

(٧) انظر: المقدسي: أحسن التقاسيم .. ص ٤٨١.

انظر: القاسمي رشيد: المرجع السابق.

(٨) انظر: المقدسي: المرجع السابق ص ٤٨١.

القاسمي رشيد: المرجع السابق ص ٢٤، ٢٥، ١٠٩.

القلقشندي: صبح الأعشى ج ٥ ص ٧٢.

(٩) انظر: الاصطخري: المسالك والممالك ص ١٠٤.

القاسمي رشيد: الذخائر والتحف ص ١٨٦.

(١٠) انظر: القاسمي رشيد: الذخائر والتحف ص ٢٤، ١٨٠، ٢٢٥.

سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٢٣، ٥٩.

المصنوعات الخشبية وبعض أنواع الملح^(١) وبعض الأسلحة السندية والهندية التي استخدمها العرب وشهدوا لها بالجودة مثل السيوف والخناجر والرماح^(٢).

إما واردات بلاد السند والبنجاب خلال الفترة العربية من المنتجات الزراعية فتتمثل في بعض الفواكه^(٣) والتمر العراقي من البصرة^(٤) والزيت واللوز^(٥) والزيتون وزيت الزيتون^(٦) والخل^(٧) كما كانت تستورد العود الهندي اللازم للاستخدام في المعابد الهندية^(٨).

أما الواردات الصناعية فمن أهمها الأقمشة القطنية من مصر والعراق^(٩) والحزيرية والقرو من بلاد الروم^(١٠) والخيول العربية الأصيلة^(١١)، واستوردوا النحاس أيضاً لاستخدامه في بعض الصناعات^(١٢) والحديد^(١٣) وبعض

(١) انظر الخوازمي: مفاتيح العلوم ص ٢٥٩.

(٢) انظر المسموعي: مروج الذهب ج ١ ص ٤٢٦، ج ٤ ص ٢٦، الجاحظ: رسالة فخر السودان على البيضان ص ٨٠.

(٣) انظر: القفشندي: صبح الأعشى ج ٥ ص ٨٢.

(٤) انظر: أبو الفدا: تقويم البلدان ص ٢٤٩، القفشندي: صبح الأعشى ج ٥ ص ٦٤.

(٥) انظر: ابن بطوطة: الرحلة ج ٢ ص ١٠.

(٦) انظر: القفشندي: المرجع والموضع السابق.

(٧) انظر البلاطري: فتوح البلدان ص ٦١٢.

(٨) انظر سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٢٢.

(٩) انظر القفشندي: المرجع والموضع السابق.

(١٠) ابن خرداذبة: المسالك والممالك ص ١٥٢.

(١١) انظر ابن الأثير: الكامل ج ٥ ص ٤٥٥، القفشندي: صبح الأعشى ج ٥ ص ٧٦، ٨١.

(١٢) انظر المسموعي: مروج الذهب ج ١ ص ١٢٧.

(١٣) انظر: الإبريسي: نزهة المشتاق ج ٨ إقليم ١.

السيوف من بلاد الروم^(١) والخواتم الذهبية المزينة بلصوص من الزمرد
والمحفوطة في علب جميلة وكانت تستورد من مصر^(٢) وكذلك المرجان وبعض
الأحجار الكريمة^(٣) .

(١) انظر: ابن خرداذبه: المرجع والموضع السابق.

(٢) انظر سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٩ .

(٣) انظر سليمان التاجر: نفسه ص ١٤٥ .

وانظر عن تجارة الهند د عبد المنعم النمر: تاريخ الإسلام في الهند ص ١٥ ، ١٦ .

الفصل الثالث

لمحة عن نظام الحكم في السند والبنجاب
خلال فترة الحكم العربي

السيوف من بلاد الروم^(١) والخواتم الذهبية المزينة بلصوص من الزمرد
والمحفوطة في علب جميلة وكانت تستورد من مصر^(٢) وكذلك والمرجان وبعض
الأحجار الكريمة^(٣) .

(١) انظر: ابن خرداذبه: المرجع والموضع السابق.

(٢) انظر سليمان التاجر: سلسلة التواريخ ص ٩ .

(٣) انظر سليمان التاجر: نلسه ص ١١٥ .

وانظر عن تجارة الهند د . عبد المنعم النمر: تاريخ الإسلام في الهند ص ١٥ ، ١٦ .

٢١١-

الفصل الثالث

لمحة عن نظام الحكم في السند والبنجاب
خلال فترة الحكم العربي

نحاول هنا تقديم لمحة سريعة تتناول النظام السياسي والإداري والقضائي والعسكري والمالي ببلاد السند في الفترة من عام ٩٢ - ٤٩٢ هـ = ٧١٠ - ١٠٩٨ م.

ومن الطبيعي أن يكون هناك شيء من الاختلاف بين الأنظمة وطرق الإدارة المعمول بها في هذه البلاد وبين ما يطبق من ذلك في أقاليم الدولة الإسلامية الأخرى.. وذلك راجع إلى اختلاف البيئة الجغرافية وإلى الظروف التي مرت بها هذه البلاد البعيدة عن دار الخلافة والتي كانت مطعماً لأصحاب بعض الاتجاهات، والتي شاهدت -ولا تزال- وجود ديانات عديدة متباينة، كما يرجع إلى العادات والتقاليد التي كان يتمسك بها سكان هذه البلاد من القبائل وخاصة قبيلتي الزط والميد، كل ذلك كان ولا بد أن يترك أثره على الأوضاع في هذه البلاد، فلنقدم كلمة عن كل ناحية من النواحي المشار إليها.

النظام السياسي:

منذ أن فتح المسلمون هذه البلاد سنة ٩٢ هـ = ٧١٠ م وهي تعتبر ولاية من ولايات الدولة الشرقية التابعة للحكومة الأموية في دمشق أولاً ثم الحكومة العباسية في بغداد، ويميل بعض الباحثين إلى تقسيم هذه الفترة من حيث النظام السياسي الذي كان معمولاً به خلالها إلى خمسة مراحل:

المرحلة الأولى: من ٩٢ إلى ٩٦ هـ = ٧١٠ - ٧١٤ م وهي مرحلة الفتوحات وتأسيس الحكومة العربية بقيادة الفاتح محمد بن القاسم الثقفي.

المرحلة الثانية: من ٩٦ إلى ١٣٢ هـ = ٧١٤ - ٧٤٩ م وهي مرحلة تنذب وانتقال كانت البلاد خلالها تخضع لوال يعينه الخليفة الأموي ويعزله وكان ذلك

-٢١٣-

الوالي خاضعاً للخليفة إدارياً ومالياً وسياسياً.

المرحلة الثالثة: ١٢٢ إلى ٢٤٠ هـ = ٧٤٩ - ٨٥٤ م وقد ثبت فيها الحكم للعباسيين واستقر برغم بعض الاضطرابات السياسية في الداخل والخارج، وكان الخليفة يعين الوالي ويعزله، ويعتبر تابعاً له في كل ناحية، أما حكام المناطق فكانوا يتبعون الوالي المقيم في المنصورة، بما في ذلك والي الملتان التي كان الحكم فيها وراثياً، وإذا حاول بعض الحكام العصيان أو الاستقلال فإن والي المنصورة القوي كان يحمله على الخضوع، كما حدث مع الوالي هشام بن عمرو ١٥١ - ١٥٧ هـ = ٧٦٨ - ٧٧٣ م^(١).

المرحلة الرابعة: ٢٤٠ - ٣٧٣ هـ = ٨٥٤ - ٩٨٣ م وهي مرحلة الاستقلال الذاتي التي انفرد الولاة خلالها بحكم البلاد وانتشرت فيها العصبية والحروب والقبلية، وانقسمت إلى دولتين عربيتين إحداهما في المنصورة شرقي نهر السند تحت زعامة بني هبار، والأخرى في الملتان بالبنجاب غربي نهر السند تحت قيادة بني المنبه، وكان الحكم في كليهما وراثي مع التبعية المذهبية والسياسية نون الإدارية والاقتصادية، للخليفة العباسي، ولأول مرة وجدنا حاكم هذه البلاد يلقب بالأمير والملك والسلطان ويتخذ لنفسه وزيراً.

المرحلة الخامسة: ٣٧٣ - ٤١٦ هـ = ٩٨٣ - ١٠٢٥ م وهي مرحلة ضعف واضطراب العرب بصورة استغلها الشيعة سياسياً ومذهبياً فأنقاموا لهم دولا هناك يرعاها الخلفاء الفاطميون بمصر، وانتقلت الحكومة إليهم في الملتان ٣٧٣ هـ = ٩٨٣ م وفي المنصورة ٤٠١ هـ = ١٠١٠ م ثم عادت البلاد سنية باستيلاء الغزنويين على الملتان سن ٣٩٦ هـ = ١٠١٠ م وعلى المنصورة سنة

(١) انظر البقري: تاريخ البقري ج ٢ ص ٣٧٣.

٤١٦هـ - ١٠٢٥م. ومثل ذلك نهاية الحكم العربي لهذه البلاد وبداية السيادة الفارسية، حيث عين عليها السلطان محمود الغزنوي حاكماً يدين بالمذهب السني^(١).

وكان والي على رأس الجهاز التنفيذي بهذه البلاد، وكان يقوم الخليفة باختياره أو يقوم بذلك مسئول العراق والولايات الشرقية، ويعهد إليه بالمسئولية عن الجوانب السياسية والعسكرية.

أما الناحية المالية والاقتصادية فكانت مسئولية والي الخراج، مثلما كان الحال في أقاليم الدولة الأخرى، وكان القاضي مشرفاً على النواحي القضائية والدينية، وكلاهما يعينه أيضاً الخليفة أو والي العراق، وكان والي البلاد مشرفاً على الجميع، لا يستثنى من ذلك إلا محمد بن القاسم فقد كانت سلطاته الدينية والعسكرية والمدنية مطلقة تقريباً، وكان يلقب بعماد الدين محمد بن القاسم أمير السند^(٢) وظل الحال هكذا ابتداءً من الفتح الإسلامي ٩٢هـ = ٧١٠م حتى سنة ٢٤٠هـ = ٨٥٤م زمن الخلافة العباسية حيث استقلت الدولة الهبارية بحكم بلاد السند، وسطا والي على السلطة، وأصبح يتولى كل شيء، ولا يعترف بالخلافة العباسية إلا من الناحية الرسمية.

وكان يتم اختيار والي غالباً من بين المقيمين لفترة طويلة بالسند وممن خيروا أحوال البلاد السياسية والعسكرية مثل والي حبيب بن مرة الذي كان نائباً للوالي الجنيد بن عبد الرحمن^(٣)، وعمرو بن محمد بن القاسم نائب الحكيم

(١) أنظر ابن الأثير: الكامل حوادث ٢٩٦هـ ج ٩٩ ص ١٨٦، وحوادث ٤١٦هـ ج ٩ ص ٢٤٥، ٢٤٦.

(٢) أنظر فتحنامه سند ص ١٠٣، وكذلك غوستاف لوبن حضارة الهند ص ٤٢٢ من الترجمة العربية.

(٣) أنظر ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون ج ٣ ص ٦٦.

ابن عوانه الكلبى، ثم أصبح نفسه والياً بعد ذلك، ويشر بن نواد المهلبى نائب
أبيه داود بن زيد المهلبى والذي حكم البلاد بعد أبيه^(١).

وأحياناً كان الخليفة يعين والى السند من الشخصيات ذات الوزن
السياسى والاجتماعى فكان غالباً ما يبقى فى العاصمة ويرسل من ينوب عنه
فى حكم البلاد، ومن هؤلاء محمد بن سليمان الهاشمى الذى عين عبد الملك بن
شهاب المسمعى نائباً عنه على بلاد السند فحكم من سنة ١٦١ إلى ١٦٢هـ^(٢)،
ومثل نواد بن يزيد المهلبى الذى عين أخاه المقيرة نائباً عنه من سنة ١٨٤ إلى
١٨٥هـ^(٣)، وإيتاخ التركى المسئول عن بلاد فارس ومصر والذى عين عنبسة
ابن إسحاق الضبى عام ٢٢٧ - ٢٢٥هـ نائباً عنه على بلاد السند^(٤).

وكان يساعد الوالى نائب عنه يتولى الإشراف على المسائل الإدارية وينوب
عن الوالى إذا غاب، ويقود الجيش أحياناً، وقد عين محمد بن القاسم بعض
نوابه حكاماً على المدن الكبرى، كما جعل بعض حكام السند القدامى مسئولين
عن بعض المناطق، أو مستشارين سياسيين أو عسكريين له، كذلك جعل العرب
حكاماً مدنيين أو عسكريين على بعض المناطق والمدن والحصون، وعين معهم
مشرفين على المسائل الاقتصادية والسياسية وغيرها، وفى العصرين الأموي
والعباسي كان نائب الوالى يعمل مستشاراً خاصاً له فى المسائل ذات الطابع
السياسي والعسكري وغير ذلك.

أما منصب الوزارة فلا ترقى له تكراراً فى بلاد السند إلا عندما عين محمد

(١) انظر: اليعقوبى: تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٧١٧، ٣٢٤، ٣٨٩، ٤٠٢، وابن الأثير: تاريخ ابن
الأثير ج ٥ ص ٤٥٥.

(٢) انظر: تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٤٩١.

(٣) انظر تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٤٩٢ - ٤٩٨.

(٤) انظر: البغوى: فتوح البلدان ج ٢ ص ٤١٢.

-٢١٦-

ابن القاسم كلام من الوزير «موكه وسيساكر Moka and Sisakar» في منصب الوزارة أيام الفتوحات الإسلامية ببلاد السند، ثم عندما استقلت الدولة الهبارية بحكم هذه البلاد وأصبحت السلطة فيها وراثية، عندئذ رأينا منصب الوزارة، وأصبح منصب الوزير هو أعلى منصب في الدولة بعد الأمير، وكان بمثابة المستشار الخاص له في كافة المسائل والمشرف الأمر على دواوين الحكومة ومن هؤلاء الوزير رباح أو الوزير زياد، وزير الأمير عبد الله بن عمر ابن عبد العزيز الهباري سنة ٢٠٢هـ = ٩١٥م^(١).

وعلى كل حال فإن بيانات المؤرخين الذين زاروا شبه القارة الهندية خلال فترة الحكم العربي، تدل على أن الناس كانوا يعيشون في حالة طيبة من الناحية الاقتصادية، وحتى الفقراء لم يشعروا بضيق في العيش، وهذا يعني أن عدل الإسلام وسماحته قد انتشر في هذه البلاد، وأن الشعب شعر بالأمن والرخاء والطمأنينة في ظل تطبيق قيم ومبادئ الإسلام الاقتصادية والاجتماعية^(٢).

النظام الإداري:

عرفت الدولة الإسلامية الدواوين منذ زمن الخليفة الثاني عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، فقد أدخل في البلاد ديوان الجند وديوان الخراج، وفي العصر الأموي عرفت الدولة أربعة دواوين هي ديوان الخراج وديوان الإيرادات وديوان الرسائل وديوان الخاتم الذي أدخله معاوية، رضي الله عنه، وفي العصر

(١) انظر المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٨٩ ونزهة الخواطر ٦٧/٢ حيث يرد اسم الوزير زياد بدلاً من اسم الوزير رباح.

(٢) انظر الطبري، موسوعة التاريخ ج ٢ ص ١١٩، ١٢٠، ١٢٥ وما بعدها، ٢٢٢.

العباسي كثرت الدواوين وتنوعت الاختصاصات الإدارية.

وفيما يتعلق ببلاد السند، تبنت الإدارة العربية نفس الأسلوب الذي اتبع في البلاد المفتوحة حديثاً، فعملت بالقاعدة المتبعة فيها جيعاً وهي الاستفادة بالخبرات والعبقريات المحلية، وإجراء أقل تعديل ممكن في أسلوب الإدارة المعمول به محلياً، وهذا ما فعله محمد بن القاسم حين بحث عن الأكفاء في عالم الضبط والإدارة في النظام القديم، واتخذهم معاونين له وغمرهم بمنحه وعطاياه، ومن هؤلاء الزعيم «موكه» Moka الذي كان يطالب بالزعامة على قلعة تسمى «بيت Bait» على ضفتي نهر السند، فقد جرى به أسيراً إلى الفاتح المسلم فعامله بكل مودة وتقدير ورد إليه أراضيه ومنحه عطية مقدارها مائة ألف درهم، وأهداه مظلة وطاووساً وكرسياً، وزاد فأنعم عليه بوسام شرف، وأنعم على كل أفراد جماعته «جماعة التاكورس» (التاكورس) Takars (Thakurs) بأردية وفارسان مسرجة^(١).

ويقرر صاحب فتحنامه سند Chach nama «أن أول مظلة أهداها محمد ابن القاسم هي تلك التي حصل عليها ذلك الزعيم «موكه» ومن الطبيعي بعد ذلك أن يصبح ذلك الرجل حليفاً مخلصاً للمسلمين.

وقد أشرنا آنفاً إلى شخصية أخرى قامت بدور أكثر أهمية وهي شخصية «سيساكار Sisakar» وزير الملك المهزوم «داهر»، فقد منحه ابن القاسم الأمان بناء على رغبته وجعله وزيره والمستشار الرئيسي للمسلمين وكان القائد المسلم يطلع على كل الأسرار ولا يقضي أمراً دون مشورته ومعرفة رأيه في مختلف سياسات الحكومة وأساليبها في المسائل المدنية والعسكرية^(٢).

(١) انظر H.M. Eliot...History of India 1 ... p. 165.

(٢) انظر نفسه ج ١ ص ١٧٦.

وعندما وصل المسلمون إلى شمال السند احتاجوا إلى شخص خبير
بأوضاع هذه المنطقة، وتصادف وصول رسول إلى معسكر المسلمين يحمل
رسالة من «كاكسا Kaksa» أحد أبناء عمومة الملك داهر، فاستقبله القائد
المسلم بالترحاب وأرضى نزعة حب التفاخر عند هؤلاء فتحدث عن الأسرة
المالكة وعن أمرائها وصفهم بأنهم حكماء ومتقنون وأهل للشرف والثقة، وعرض
تعيين «كاكسا» مستشاراً له، فقبل الأمير العرض، وكان واحداً من الوزراء
المثقفين الذين يعدون بين فلاسفة الهند، وكان ابن القاسم يقربه من مجلسه
ويداوم استشارته، وقد سبق كل النبلاء والقادة من حيث الترتيب العسكري
ووضع الإشراف على النواحي المالية على مستوى البلاد كلها بيديه، كما عهد
إليه بخاتم الخزينة وجعله تحت تصرفه، وقد عاون ابن القاسم في كل شيء
حتى أطلق عليه لقب «المستشار المبارك»^(١)

وهكذا قوبلت سماعة ابن القاسم وثقته في القادة واستعانتهم بهم.
بإخلاص النصيح له والتعاون معه في كل شيء، وكانت سياسة الزعيم المسلم
موضع تقدير وإكبار القادة والسكان المحليين.

لقد اهتم المسلمون بالقلع العسكرية، أما الإدارة فقد تركت في أيدي
الرؤساء المحليين الذين دخل بعضهم في الإسلام طواعية وعن رضى.

وغالباً ما يشار إلى التنظيم الإداري الذي تبناه ابن القاسم بعد انتصاره
على الملك «داهر» تحت عنوان «استقرار برهمان أباده» وكان من بين مبادئه
الأساسية معاملة المجوس غير المسلمين معاملة أكل الكتاب والنظرة إليهم
باعتبارهم ذميين، بل سمح لهم بأمور لم يسمح بها لأهل الكتاب، فمثلاً لم يكن

(١) انظر المرجع السابق ج ١ ص ٢٠٢، ٢٠٣.

مصرحاً لهم بتجديد دور عبادتهم وكان الأمر يقتصر على الإنز ببقائها، ولكن هذه القضية عرضت على الحجاج فاستفتى فيها علماء دمشق، وأرسل مصرحاً لسكان الهند المجوس بترميم معابدهم ما داموا يؤمنون ما عليهم من واجبات مالية، لأنهم ما داموا يلتزمون بما عليهم من واجبات فإن من حقهم أن يمارسوا حريتهم بالأسوب الذي يروق لهم^(١)، وقد اعتمدت فتوى علماء دمشق على الاسترشاد بالقرآن والسنة ويعمل الخلفاء والسلف الصالح ولم تكن المذاهب الفقهية قد ظهرت بعد.

ولم يبق المسلمون للبراهمة على مراكزهم الدينية فحسب، بل صدرت أوامر تولر لهم الحماية وتمنحهم الثقة وتعترف بمكانتهم الإدارية، وقد أمر ابن القاسم بإحضار هؤلاء إليه وتحدث إلى منزلتهم في ظل النظام القديم، وأشار إلى ما لا بد أن يكون عندهم من معلومات جيدة عن المدن والضواحي، وطلب أن يستفيد بما لديهم من كفاءات، وانطلاقاً من هذا ومما عنده من ثقة كاملة في شرفهم، فإنه عهد إليهم بكافة المسائل الإدارية بالبلاد، وكل هذه الجوانب تعتبر من مسؤولياتهم ليس هذا فحسب، بل إن هذه الوظائف تكون لهم ولذرياتهم لا تسترد ولا تنقل إلى غيرهم، وحتى نسبة الـ ٢٪ التي كانت تمنح للبراهمة في ظل النظام القديم بقيت تمنح لهم^(٢).

وفوق ذلك التسامح الديني والإداري، فإن ابن القاسم أبقى على النظام الضرائبي القديم عملاً بمشورة وزيره ووزير داهره من قبل، لقد أكد له أن التنظيمات واللوائح المعمول بها تؤكد سلطة الإمام العادل، وتمكّنه من التغلب على الأعداء وتحبب الرعية فيه، وتيسر له الحصول على موارد مالية جيدة.

(١) انظر : Eliot and Dowson: History of India, 1, p. 185, 186.

(٢) انظر : Ehot History of India, 1, p. 185, 186.

- ٢٢٠ -

لهذا فإنه لا ينصح بفرض أية أعباء أو إضافات جديدة، وعلى العاملين والموظفين أن يحرصوا ألا يضار أحد، وأن تجمع الضرائب الحكومية بطريقة لا تسبب قلقاً واضطراباً، ولهذا فقد تم تعيين أناس من رجال القرى رؤساء المدن من بين سكانها لهذا المهمة حتى يشعر الناس بالأمن والحماية^(١)، وطلب ابن القاسم من هؤلاء الموظفين - ومعظمهم من البراهمة - أن يكونوا صورة مشرفة باعتبارهم واسطة التعامل بينه وبين الرعية، كما طالب بتوزيع الأعباء بصورة متساوية وفقاً لقدرة الفرد المالية، ولهذا تحددت ثلاثة مستويات من الجزية كان على الغني دفع ٤٨ درهماً من الفضة ومتوسط الحال يدفع ٢٤ درهماً ولا يدفع أبناء الطبقة الدنيا إلا ١٢ درهماً، كذلك صدرت الأوامر بتعويض من أضربت ممتلكاتهم بسبب العمليات العسكرية^(٢).

أما عن الأراضي المفتوحة فقد بقيت في يد السكان الأصليين واكتفى بفرض الخراج عليها، اتباعاً للمنهج الذي تبناه الخليفة عمر، رضي الله عنه، إذ أن كل الشواهد تدل على أن الشيء نفسه روعي مع أراضي السند.

وعندما جاء حكم الأمويين، أجروا تعديلات بسيطة في نظام الحكومة متأثرين بما رأوه من مظاهر الحضارة البيزنطية، وفي زمن العباسيين تطورت الإدارة كثيراً مستفيدة بما عرف العرب من تجارب الساسانيين، وإن بقي النظام الإداري في السند بسيطاً وخالياً من التعقيدات.

وبالإضافة إلى ملامح الإدارة العربية التي استمدت أصولها من فترة حكم

(١) نفسه من ١٧٦، ١٨٢.

(٢) انظر المصدر السابق من ١٨٤ وانظر في كل ذلك.

S. M. I Kram: History of muslim Civilisation pp. 8, 14.

K. Ali & A. S. Bukharia: A new History p. 145, 146

-٢٢١-

سيدنا عمر، رضي الله عنه، وبعض خلفاء بني أمية، فقد تأثر التنظيم الإداري في السند بنصائح الحجاج، والي العراق والإمارات الشرقية، التي أبداهما عندما عرضت عليه بعض المشكلات، فأرشد إلى حلها بصورة تدل على واقعيته وحنكته السياسية. وقد سبق لنا إشارة -مثلاً- إلى المبادئ الأربعة التي بين «الحجاج» أن الحكم المستقر يقوم عليها^(١).

أما عن الدواوين بالسند والبنجاب، فيبدو أن ديوان الرسائل كان معروفاً في هذه البلاد زمن محمد بن القاسم، فقد كان ذلك الوالي يطلب من الكتاب تنوين ما يعليه عليهم من معلومات سياسية أو عسكرية أو اقتصادية أو غيرها في صورة رسائل يبعث بها إلى الحجاج والي الخليفة، كما دارت مراسلات بين الوالي هشام بن عمرو التغلبي والخليفة المنصور ببغداد^(٢)، وكان حكام المدن والأقاليم مكلفين بكتابة تقارير شهرية عن الأوضاع كاملة في مناطقهم وإرسالها للوالي محمد بن القاسم.

وكان هناك نظام للبريد يربط الدولة الأم بالأقاليم التابعة لها بما في ذلك أقليم السند والبنجاب، ويربطها أيضاً بالمدن والبلاد الخارجية، ويبدو ذلك واضحاً -مثلاً- في اتصال الوالي محمد بن القاسم المستمر بالخليفة وبوالي العراق، وكانت الخيول الأصيلة هي وسيلة نقل البريد، حيث كانت تجهز عدة خيول على مسافات معينة، فيخرج البريد من بغداد ويمر بالبصرة والأهواز

(١) انظر: Mirza Fredun Beg. tr. Chachnama p. 101 - 102.

نقلا عن :

S. M. Ikram: History of muslims civilisation .. p

K. S. Lal: early muslims in India, p. 24.

وانظر ص ١٠٧ من هذا البحث

(٢) انظر ابن الأثير: تاريخ ابن الأثير : ج ٥ ص ٤٥٧.

والشيراز وغيرها حتى نصل إلى «تيز» في إقليم مكران بالسند، ثم يسير في مدن سنديّة مختلفة إلى المنصورة العاصمة ومنها إلى «الره» والي مدينة الملتان، وكانت خيول البريد تقطع في اليوم الواحد نحو مائتي ميل^(١).

وفي العصر العباسي الثاني أصبح للبريد طريقتان. طريقة بريد الخيل وتسمى الولاى «أولاى» وهي خيل تابعة للحكومة، ويتم تبديلها كل أربعة أميال وتسليم ما معها من رسائل، والطريقة الثانية طريقة بريد الرجال وفي ظلها يقسم الميل الواحد إلى ثلاثة منازل أو محطات، وفيها يتم تبادل الرسائل، وفي كل ثلاثة أميال توجد قرية عامرة بها مكتب بريد يتلقى الرسائل ويقوم بتوزيعها ويسلم الرسائل المرسله، وهذه المحطة كانت تسمى «الدادة» والمداة» يعمل بها رجال بريد متميزون، وبذلك يتم نقل الرسائل في سرعة ونظام^(٢)، كل هذا بخلاف نقل البريد بواسطة أكياس معينة يحملها رجل بريد يستخدم السفن في نقلها من بلد لآخر.

أما عن الحجابة فلم تكن معروفة في بلاد السند إلا عندما استقل الأمراء بالحكم في لعصر العباسي، عندئذ بدأنا نسمع عن حاجب الأمير أو السلطان^(٣).

نظام الشرطة:

من الطبيعي أن تكون هناك شرطة ونظام للشرطة يحرص على أمن المجتمع واستقراره، كما كانت هناك شرطة سرية بتعليم السند والبنجاب، يعينها الخليفة أو والي العراق لدراسة أوضاع البلاد من كافة النواحي وإرسال تقارير عنها تمهيداً لاتخاذ الإجراءات اللازمة^(٤)، كما استخدم الولاة الشرطة

(١) انظر أبو ظفر الندوى تاريخ السند ص ٢٩٩.

الطرزى موسوعة التاريخ ج ٢ ص ١٨٦

(٢) انظر رحلة ابن بطوطة ج ٢ ص ٢

السرية للإلام بالحركات المعادية وبالأوضاع في مناطق الغليان والتعصب القبلي. وبكل التحريات التي تسيء للحالة الأمنية، وأول من فكّر في وضع نظم للشرطة السرية محمد بن هارون والي الأمويين على مكران قبل الفتح الإسلامي لبلاد السند والبنجاب^(١) ثم تطور هذا النظام في زمن محمد بن القاسم ويذكر أن الحجاج كان قد أرسل رجلاً يدعى «طيّار» كلّفه بجمع معلومات عن جيش فتح السند وكل ما يتعلق به من تحريات وأخبار، وهو الذي أخبره بالموقف الخطير الذي تعرض له ذلك الجيش نتيجة نقص المواد الغذائية ومرض الخيل الوبائي في بعض مراحل الفتح، فعالج والي لعراق الموقف وأنقذ القوات الإسلامية^(٢)، وقد اكتمل هذا النظام زمن الوالي الجديد بن عبد الرحمن ١٠٧ - ١١١هـ = ٧٢٥ - ٧٢٩م الذي استعان به للقضاء على المتعمرين الذين أقاموا حكومة مستقلة بإقليم «برهمان آباد»^(٣)، كما استعان الولاة في العصر العباسي وحكام المنصورة والمثلثان بالشرطة السرية لمعرفة الأخبار السياسية ومعرفة الموقف الشعبي من الأعباء المالية وغير ذلك^(٤).

النقود والعملات:

كانت النقود التي تضرب في دمشق أو بغداد هي المستخدمة في بلاد السند باعتبارها إقليماً من الأقاليم التابعة للدولة الإسلامية أو أن نقودهم كانت القاهريات كل درهم خمسة دراهم^(٥)، وظل الحال هكذا إلى نهاية العصر

(١) انظر أبو ظفر النعماني تاريخ السند بالأوردية نقلًا عن الطبري . موسوعة التاريخ ج ٢ ص ١٨٩

(٢) انظر فتحنامه سند ص ١٤٨ . ص ٨٠ وما بعدها من الترجمة الانجليزية

(٣) انظر البلاذري: فتوح البلدان ج ٢ ص ٤٥١ .

انظر ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٦٦

(٤) ابن خرداذبة: المسالك والممالك ص ٥٧

(٥) انظر: الأصبهاني: المسالك والممالك ص ٩١ . ص ١٠٣

المقدس: أحسن التقاسيم ص ٤٨٢ .

الأموي حيث بدأت النقود تضرب في بلاد السند نفسها بأمر الولاة الذي استقلوا بالحكم فيها.

وأول من ضربت السكة باسمه من الولاة العرب هو «منصور بن جمهور الكلبي» ١٢٨هـ - ١٣٤هـ = ٧٤٥ - ٧٤٩م وكان قد استقل بحكم البلاد إلى أن قضى عليه العباسيون، وقد عثر على عملات يغلب على الظن أنها تحمل اسمه في منطقتي «الورجوجيور» و«بهااميهور»، وهذه العملة مصنعة من النحاس الأصفر زنة ٢٢ جراماً، وقد كتب على وجه العملة في الوسط «لا إله إلا الله وحده لا شريك له» ثم شيء غير مقروء، وكتب على ظهر هذه العملة «محمد رسول الله» و«جوارها» باسم الله ضرب في المنصورة ما أمر به منصور^(١).

وفي سنة ٢٤٠هـ = ٨٥٤م عندما استقلت الدولة الهبارية بحكم البلاد، وجدت عملات تحمل أسماء أربعة من حكام هذه الدولة، أولهم عمر بن عبد العزيز الهباري وهي مصنوعة من الفضة بحجم ١/٢ سم وزنة تسع ذرات ومكتوب على وجهها «الله - محمد - رسول الله - عمر» ومكتوب على الظهر بخط كوفي (يا الله - بنو عمر - وعنه منذر) أما والي الثاني فهو عبد الله ابن عمر الهباري وعملته من الفضة حجم ٢ سم ووزنها ثمانية ونصف ذرة، ومكتوب على وجهها «لا إله إلا الله وحده لا شريك له» وعلى الظهر «محمد رسول الله» (الأمير عبد الله) على شكل نجوم أربعة. كما كان لنفس الأمير عملة من النحاس الأحمر، حجمها ١/٢ سم ووزنها ١٨ ذرة، مكتوب على وجهها «لا إله إلا الله وحده لا شريك له» وعلى الظهر «محمد رسول الله» (عبد الله)، والأمير الثالث هو «محمد بن عمر الهباري» وعملته من النحاس الأحمر حجم ٣ سم،

(١) أنظر الطرنزي موسوعة التاريخ الإسلامي ج ٢ ص ١٩٧ وما عنده من مصادر

-٢٢٥-

ولا يعرف عنها إلا أن ظهرها مكتوب عليه «يا الله محمد»، والامير الرابع والأخير هو أحمد بن عمر الهباري، وعملته من الفضة ومكتوب على وجهها «لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، وعلى ظهرها «محمد رسول الله - الامير أحمد». وكل منها في صفوف ثلاثة.

كذلك وجدت عملة سنديّة محلية ذهبية عرفت باسم «الدنانير السنديّة» وكانت تباع بثلاثة دنانير في بلاد السند، وبلغت قيمتها خمسة دراهم عراقية^(١) كل ذلك بالإضافة إلى العملات الأجنبية التي عرفت طريقها إلى هذه البلاد^(٢).

النظام القضائي:

يرجع الاهتمام بهذه الناحية إلى زمن الفتح الإسلامي، فلم يكن الغرض منه مجرد الفتح، وإنما نشر الدعوة الإسلامية وتعريف الناس بالإسلام وبشريعته، ولهذا جاء في صحبة ابن القاسم عدد من العلماء والدعاة والقضاة، وزعمهم على البلاد المفتوحة، وعين أحد العلماء المعروفين وهو «موسى بن يعقوب الثقفي» قاضياً على مدينة «الور» عاصمة البلاد السابقة وعهد إليه بمهمتي القضاء والإشراف على تبليغ الدعوة والخطابة في المسجد الجامع^(٣). وقد

(١) أنظر سليمان التاجر : سلسلة التراخيخ ص ١٤٦

أبو ظفر الندوي: تاريخ السند ص ٣٧٣.

الطبري: موسوعة التاريخ ج ٢ ص ١٩٩.

(٢) أنظر الاصطخري: المسالك والممالك ص ١٠٣.

القصبي : لحسن التقاسيم ص ٤٨٢.

القلقشندي: صبيح الأعيى ج ٥ ص ٨٤: وقد نقل عن الشيخ مبارك الانباتي أنه كانت هناك أربعة أنواع من الدراهم تعامل بها أهل هذه البلاد، وحدد وزن كل منها ذهباً وقارن بينها دين درهم المصري.

(٣) النظر : تاريخ المصري ص ٢٨.

- ٢٢٦ -

استمر منصب القضاة وراثياً في أسرة هذا العالم لعدة قرون، فقد قابل «علي الكوفي» مترجم كتاب «فتح السند» من العربية إلى الفارسية، قابل ٦١٢ هـ = ١٢١٦ م، القاضي علي «الور» في ذلك الوقت واسمه إسماعيل بن علي الثقفي، وهو من سلالة «موسى» المشار إليه آنفاً^(١).

كما عين ابن القاسم عالماً لقب بالشيباني - ولا تنكر المراجع عنه أكثر من هذا - على قضاء «سيوستان» وأقره الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز على هذا المنصب وظلت ذريته تتوارث نفس الوظيفة حتى القرن الثامن الهجري.

فقد قابل الرحالة ابن بطوطة قاضياً ينحدر من سلالة هذه الأسرة وقرا ذلك القاضي على الرحالة أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز بأن يبقى المنصب وراثياً فيهم^(٢).

كذلك بنى محمد بن القاسم مسجداً جامعاً بمدينة «الديبل» وعين له قاضياً ومعلماً وخطيباً، وفعل نفس الشيء في مدينة «النيرون»^(٣) ومدينة «القنوج»

(١) انظر مقدمة الترجمة الفارسية: يقول الدكتور جميل أحمد: «ومن أعقاب (موسى بن يعقوب) المتأخرين الفقيه إسماعيل بن علي الثقفي السندي القاضي بمدينة الور، وكان خطيباً مصقلاً، وعالماً باعراً بالفنون الأدبية، وتقياً تقياً، اجتمع به علي بن حامد الكوفي صاحب «جنتنامه» ٦١٢ هـ - ١٢١٦ م ورأي عندهم أجزاء من تاريخ غزوات المسلمين في السند واستوحاتهم بها بالعربية، كتبها أباه القاضي فنسقلها علي بن حامد الكوفي إلى الفارسية».

انظر: محمود محمد عبد الله باللغة العربية في الباكستان ص ٢١، نقلًا عن حركة التأليف بالعربية للدكتور جميل أحمد ص ٤٤ ط دمشق ص ١٩٧٧، ويشير النص إلى الترجمة الفارسية لكتاب منهاج الدين والملك لجهول والذي فقد أصله العربي وبقيت ترجمته الفارسية وقد أشير إليه أكثر من مرة في هذا البحث.

(٢) انظر رحلة ابن بطوطة ج ٢ ص ٤.

(٣) انظر المقدسي: أحسن التقاسيم ... ص ٤٧٨.

وانظر ص من هذا البحث.

-٢٢٧-

وبرهمان آباد وغيرها، فقد كان المسجد مقر القضاء مثلما كان مركز الدعوة ومقر إقامة الشعائر الدينية وموطن القيادة.

وعندما بنى العرب مدناً جديدة في السند مثل مدينة «المحفوظة» سنة ١١٢هـ = ٧٣٠م ومدينة «المنصورة» سنة ١٢١هـ = ٧٣٨م ومدينة «البيضاء» سنة ٢٢٥هـ = ٨٣٩م^(١)، واصلوا نفس سياسة بناء المساجد فيها واتخاذها مقراً للقضاء، ومركزاً لنشر الدعوة، وظهر منصب «قاضي القضاء» وأصبح علماً على من يتولى قضاء المنصورة باعتبارها العاصمة الجديدة للبلاد، ومن هؤلاء القاضي العالم الجليل محمد بن أبي الشوارب الذي نيط به هذا المنصب سنة ٢٨٢هـ = ٨٩٥م، ثم ابنه علي بن محمد بن أبي الشوارب، وقد استمرت هذه الأسرة تتوارث هذا المنصب لفترة، وقد لقي الجغرافي المسعودي واحداً من قضاة هذه الأسرة سنة ٣٠٣هـ = ٩١٥م.

وممن تولوا مناصب القضاء بشبه القارة الهندية أحمد بن محمد المنصوري قاضي قضاة السند وهو من كبار اتباع أبي داود الظاهري، وممن عملوا على نشر ذلك المذهب ببلاد السند، وله مؤلفات في الفقه والحديث^(٢) كما تولى التدريس في مدرسة له بالعاصمة المنصورة^(٣).

وهكذا كان قاضي القضاء مسئولاً عن التعليم والتبليغ والخطبة، فوق مسئوليته عن القضاء، ولعلو مكانته لم يكن يعينه الوالي، وإنما يقوم الخليفة بنفسه بإصدار أمر توليه لمسؤولياته، ومن هنا فإن منزلته لم تكن أقل من منزلة

(١) انظر ص ٩٣، ٩٥، ١٢٥ من هذا البحث .

(٢) انظر: ياقوت معجم البلدان، كلمة سند.

(٣) انظر المقدسي: أحسن التقاسيم ص ٤٨١

انظر ابن القيم: الفهرست ص ٣٠٦

والي أو أمير البلاد.

وكما وجد نظام القضاء وجد نظام الحسبة، وكانت مهمة المحتسب هي نفس المهمة التي يؤديها في أقاليم الدولة الأخرى، من مراقبة الآداب العامة ومراقبة الحركة في الأسواق من حيث الأسعار ودقة الموازين والمكاييل ومنع الغش والاحتكار وعمل كل ما يؤدي إلى رفاهية ورخاء الشعب والهدف هو تحقيق العدالة ورفع الظلم، وكان يقضي بين غير المسلمين وفقاً لقوانينهم وعلى أيدي قضائهم^(١).

وفوق كل ذلك وجدت «دار المظالم» منذ عهد الفتح وكانت مهمتها النظر في القضايا العاجلة التي لا تتحمل إجراءات التقاضي العادية، وقد تولى ابن القاسم بنفسه رئاسة مجلس المظالم، ثم بعد ذلك كان الوالي أو قاضي القضاة يقوم بهذه المهمة، وينظر في المظالم وفقاً لأهميتها ونوعيتها^(٢).

النظام العسكري:

تكوّن جيش الفتح من العرب ثم انضم إليهم الفرس في طريقهم نحو بلاد السند وأثناء عمليات الفتح دخل السند في الإسلام، وبدأوا يشكلون عنصر مهماً في الجيش، بل أصبحوا أكثر عدداً من العرب عند نهاية الفتوحات، فقد بلغ عدد المقاتلين بعد فتح الملتان خمسين ألفاً ما بين رجاله وفرسان، وكانت نسبة السند بينهم عالية.

(١) انظر المقسمي المرجع السابق ص ٤٧٩ . ٤٨١ .

K. Ali, b.s. Bukhrari: A new history .. P. 148.

وانظر أيضاً عن عمل المحتسب في شبه القارة:

Muhammrads Zaki: Arab accounts of India p. 62.

(٢) انظر فتحنامه سند ص ٢٠٧ . ص ١٠٥ من الترجمة الإنجليزية

وفي عهد والي الأموي الجنيد بن عبد الرحمن ١١١هـ = ٦٢٩م أصبح حجم الجيش كبيراً: نظراً لحاجته إلى التعامل مع الخارجين على الشرعية، وإلى القضاء على الاضطرابات داخل بلاد السند، ونظراً لأنه وجه بعض القوات للفتح ببلاد الهند، فقد وجه جيشاً برياً كبيراً إلى إقليمي «كجرات» و«مالوه» في الهند، وجيشاً آخر سلك طريق البحر والنهر وفتح بعض المناطق هناك^(١).

وفي العصر العباسي الثاني حدث تطور هام، فقد استقل بعض حكام المناطق والمدن السندية عن والي المنصورة وعن دار الخلافة معاً، واهتم كل واحد منهم بالجيش، ليحافظ على حكمه في بلده، ومن هنا وجدنا الاهتمام بالعناصر المحلية في تشكيل الجيش وأن بقيت الحكومات عربية، وقد زار الجغرافي المؤرخ المسعودي المنصورة سنة ٣٠٣هـ = ٩١٥م أي بعد فترة من قيام الدولة الهبارية التي استقلت بالحكم في المنصورة سنة ٢٤٠هـ = ٨٥٤م وذكر ذلك المؤرخ أن جيش أمير المنصورة عبد الله بن عمر الهباري كان أربعمائة ألف جندي من المشاة وخمسة آلاف من الفرسان وثمانيين فيلاً حربياً مقاتلاً^(٢) وهذا الاعتماد على العناصر المحلية، أوصلها إلى القوة والنفوذ تدريجياً حتى تمكنت من الاستقلال بالحكم في فترة تالية.

وكان الجيش العربي من حيث التنظيم - يتكون من فرقة أو وحدات للمشاة وأخرى للفرسان، وفرقة المنجنقات والدبابات وأسلحة النبط، وكانت تضم خبراء الهندسة وطبيعة الأراضي، ولكل من هذه قائدها ومجموعة من المساعدين، كل

(١) انظر: البلاذري: فتوح البلدان ص ٦٢١

ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٦٦، ٦٧.

(٢) انظر مروج الذهب ج ١ ص ١٩٠.

- ٢٢ -

هذا بالإضافة إلى فرق صغيرة أخرى مثل فرقة من الجمال لحمل الأسلحة والمؤن، وفرقة الإسعافات والسقاية؛ لتضميد الجراح وسقي العطشى أثناء القتال.

وفي ميدان القتال كان الجيش يقسم إلى خمس فرق رئيسية القلب وهي أهمها، كما أنها مركز القائد العام وكلها من الفرسان، وفرقة المينة وهي التي على يمين القلب، وتتشكل من المشاة، وهي الظف فرقة السقااة والمؤخرة وفيها المؤن والأسلحة الاحتياطية. أما المقدمة فتتكون من الفرسان الأشداء، وتكون في الإمام وقد تسبقها فرقة استكشافية للاستطلاع ودراسة الأرض وجغرافية المنطقة، وكانت تصحب كل من القلب والمينة والميسرة وحدة من فرق المنجنقات.

ولابد أن يكون مع ذلك كله التخطيط السليم والروح المعنوية العالية والأسلحة الماضية، وقد استخدمت قوات السند الأسلحة الخفيفة مثل السيف والخنجر والرمح والسهم والقبوس والدرع والخوذة .. إلخ. كما اعتمدوا على المنجنق، تلك الآلة التي تشبه بعض المدافع الآن، وتستخدم في رمي أحجار ضخمة تهدم القلاع والحصون أو تفتح ثغرة يمكن النفاذ منها إلى داخل الحصن، كما تستخدم كذلك في ميادين القتال حيث تلقى قذائفها النارية والحجرية على قوات العدو، وقد أدت دوراً مهماً أثناء القتال في المعركة المصرية بالسند، فقد قذفت حم نيرانها على القيلة فجرحتها، وجعلتها تولي الأدبار تنوس بأقدامها جنود السند أنفسهم^(١)، أيضاً عرف العرب سلاحاً يسمى «الدبابة» وهي آلة يركبها أفراد مسلحون يطلقون السهام منها أثناء توجيهها إلى الإمام إلى أن تصل إلى الجدران أو إلى بواب المدن، عندئذ يقوم

(١) انظر البلازي: فتوح البلدان ص ٦١٢

-٢٣١-

الجنود بفتح ثقب في الجدار أو الباب مستخدمين آلة تسمى «الكبش» وبذلك يمكن للجنود دخول الحصن أو المدينة.

وقد استعمل العرب المشاعل والسهام النفلية، وكانوا يقذفونها بالمنجنقات وما يشبهها على فرسان وفيلة العدو وهوداجها فتفر هاربة، كما كانوا يقذفونها من مسافات بعيدة إلى داخل القلاع والحصون فتحرق كل ما يصادفها وتسبب خسائر في العتاد والأرواح^(١).

وكثيراً ما قام العرب بحفر الخنادق حول المناطق التي يستقرون فيها، بهدف حماية الأفراد والعتاد، وكانوا يقيمون الخيام، ويرسلون فرق الاستكشاف والمخابرات في مختلف النواحي، وبذلك يصبح من الصعب أن ينال العدو منهم.

ولابد أن نقول إن العرب بعد أن توطلت أقدامهم في شبه القارة، نجحوا في استخدام الفيلة باعتبارها سلاحاً مهماً في القتال، وقد اقتنتوا النادر الممتاز منها وكان عند أمير المنصورة في القرن الرابع الهجري ٨٠ فيلاً منها فيلان من النوع النادر، كما كان يوجد عددهاثل عند حاكم الملتان بالبنجاب وحكام المناطق الأخرى^(٢).

(١) انظر: فتحنامه سند ص ١٠٨، ٥٣ مثلاً من الترجمة الإنجليزية. تاريخ المعصومي ص ٢٥

(٢) انظر: المسعودي: مروج الذهب ج ١ ص ١٩٠

الطبري: مرسوعة التاريخ .. ج ٢ ص ٢٢٦

-٢٢٢-

أهم المصادر والمراجع

أولاً: المصادر والمراجع العربية

وقد رقت وفقاً لألقاب المؤلفين مع عدم مراعاة أداة التعريف والزوائد مثل ابن
أبو... إلخ .

إبراهيم (محمد أبو الفضل)

انظر : الطبري .

**ابن الأثير ، (أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن
محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني)**

١- الكامل في التاريخ مجلدات، بيروت ١٩٦٥ م

الإدريسي (الشريف محمد بن عبد العزيز)

٢- نزهة المشتاق في ذكر الأسماء والأقطار والبلدان، طبع روماً ١٥٩٣م.

أرنولد (سيرتوماس .)

٣- الدعوة إلى الإسلام، ترجمة حسن إبراهيم حسن (الأستاذ الدكتور وآخرين)
القاهرة ١٩٧٠م.

**الاصطخري (أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الفارسي
الاصطخري المعروف بالكرجي)**

٤- المسالك والممالك تحقيق محمد جابر عبد العال الحيني القاهرة ١٩٦١.

**ابن أبي أصيبعة (موفق الدين أبو العباس أحمد بن
القاسم بن يونس الخزرجي الطبيب)**

٥ عيون الأنباء في طبقات الأطباء جزءان القاهرة ١٢٩٩م.

(اليوت (ب.ت.س)

٦- ملاحظات نحو تعريف الثقافة تعريب شكرى محمد عياد (الأستاذ الدكتور)
ومراجعة عثمان نويه نشر المؤسسة العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر
فى القاهرة بدون تاريخ .

ابن بطوطة (أبو عبد الله محمد

٧- تحفة النظار فى غرائب الأمصار المعروف برحلة ابن بطوطة جزأان
القاهرة ١٣٤٦هـ

البلاندى (أحمد بن يحيى بن جابر)

٨- فتوح البلدان طبعة بيروت سنة ١٩٥٧م بتحقيق عبد الله وعمر أنيس
الطباع.

البيرونى : (أبو الريحان محمد بن أحمد)

٩- تحقيق ماللهند من مقولة مقبولة فى العقل أو مرنولة طبع حيدر آباد الدكن
بالهند ١٩٥٨م.

ابن تاهيت (محمد)

انظر : الكريزى

الجاحظ (أبو عثمان عمرو بن بحر)

١٠- رسالة فخر السودان على البيضاء طبع مصر ١٣٢٤هـ.

جمال الدين (عبد الله محمد)

١١- الجيش فى الدولة الفاطمية رسالة ماجستير قدمت لقسم التاريخ
والحضارة الإسلامية بكلية دار العلوم جامعة القاهرة سنة ١٩٦٨ ثم نشرت

- ٢٣٤ -

بعتوان الدولة الفاطمية قيامها في المغرب وانتقالها الى مصر مع عناية خاصة
بالجيش، القاهرة ١٩٩٠م.

**ابن حجر (شهاب الدين أبو الفضل أحمد علي بن محمد
بن علي السقلائي)**

١٢- الإصابة في تمييز الصحابة أجزاء مصر ١٣٢٨هـ.

حسن (حسن إبراهيم حسن، الأستاذ الدكتور)

انظر (أرنولد)

١٣- تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والإجتماعي أربعة أجزاء
القاهرة ١٩٦٤م.

حسن (وكي محمد)

انظر : (زامباور)

الحسنى (عبد الحى بن فخر الدين الحسنى الندهى)

١٤- الثقافة الإسلامية في الهند دمنق ١٩٨٣م.

١٥- نزعة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر أجزاء طبع حيد آباد الدكن الهند
١٩٤٧م

حقى (إحسان حقى)

١٦- تاريخ شبه الجزيرة الهندية الباكستانية بيروت ١٩٧٨م

حميد الدين (محمد حميد الدين الدكتور)

انظر : رشيد

ابن حوقل (أبو القاسم محمد بن علي بن حوقل النخعيي)

-٢٣٥-

البغدادى).

١٧- المسالك والممالك طبع ليدن سنة ١٨٠٠م

الحينى (محمد جابر عبد العال)

انظر : الاصطخرى.

ابن خردادبه (أبو القاسم عبید الله بن أحمد)

١٨- المسالك والممالك طبع ليدن ١٩٨٩م.

الخطيب ((براهيم ياسين)

انظر: فريجات .

ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي
المغربي)

١٩- العنبر وديوان المبتدا والخير فى أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم
من نوى السلطان الأكبر المعروف بتاريخ ابن خلدون مجلدات بيروت ١٩٧١م.

ابن خلکان (أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن
أبى بكر)

٢٠- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان أجزاء بتحقيق محمد محى الدين عبد
الحميد القاهرة ١٩٤٨.

الخوارزمى (أبو عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف
الكاتب)

٢١- كتاب مفاتيح العلوم طبع القاهرة ١٢٤٤هـ.

داؤد بونه (عمر بن محمد)

انظر المعصومى .

داغر (يوسف اسعد)

انظر : المسعودى.

الذيهورى (ابو حنيفة احمد بن داود)

٢٢- الأخبار الطوال جزآن طبع ليدن ١٨٨٨ م.

ابن رسته (ابو على احمد بن عمر)

٢٣- الأعلاق النفيسة فى تقويم البلدان طبع ليدن ١٨١٩ .

رشيد (القاضى رشيد بن الزبير)

٢٤- النخائر والتحف تحقيق محمد حميد الدين (الدكتور) طبع الكويت ١٩٥٩ .

زاسباور (ادوارد فون)

٢٥- معجم الأنساب والأسرات الحاكمة فى التاريخ الإسلامى جزآن نشر

زكى محمد حسن (الدكتور) القاهرة ١٩١٥م

زعيتر (عادل)

انظر : لوبون

الساداتى (احمد محمد الأستاذ الدكتور)

٢٦- تاريخ المسلمين فى شبه القارة الهندية - الباكستانية وحضارتهم القاهرة

١٩٧٠م.

سليمان (سيد سليمان الندوى)

٢٧ الملاحه العربيه.عربه عن الاوردية مصباح الدين عبد الرحمن ونشر فى

-٢٣٧-

مجلة الثقافة الإسلامية التي تصدر في حيدر أباد الدكن بالهند اعداد أكتوبر
١٩٤١ / أكتوبر ١٩٤٢.

الصيرافى (أبو زيد حسن الصيرافى التاجر الرحالة)

٢٨- مذكرات السفر وسلسلة التواريخ طبع باريس ١٨٤٥م.

الصيرافى (جمال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر)

٢٩- تاريخ الخلفاء أمراء المؤمنين القائمين بأمر الأمة القاهرة ١٣٥١هـ.

شاكر (محمود)

٣٠- باكستان طبع بيروت بدون تاريخ

شلبى (احمد جاب الله استاذنا الدكتور)

٣١- موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية ج١ القاهرة ١٩٨٣م.

الشبال (جمال الدين الأستاذ الدكتور)

٣٢- محاضرات عن الحركات الإصلاحية ومراكز الثقافة فى الشرق الإسلامى
الهند والجزيرة العربية.

مطبوعات معهد الدراسات العربية التابع لجامعة الدول العربية القاهرة ١٩٥٧م

الطهاج (عبد الله وعمر أنيس)

انظر : البلاذرى

الطبرى : (أبو جعفر محمد بن جرير)

٣٣- تاريخ الأمم والملوك المعروف بتاريخ الطبرى مجلدات بتحقيق محمد أبو
الفضل إبراهيم القاهرة ١٩٧٧م.

-٢٣٨-

الطروزي (عبد الله مېشو) الدكتور

٢٤- موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية لبلاد السند والبنجاب
جزان ، طبع جده المملكة العربية السعودية ١٩٨٣م

الطويل (توفيق الطويل الأستاذ الدكتور)

٢٥- الحضارة الإسلامية والحضارة الأربية ، دراسة مقارنة ، القاهرة ١٩٩٠م

عبد الجليل (عبد العزيز عزت)

انظر : المباركورى

عبد الحميد (محمد محى الدين)

انظر : ابن خلكان .

عبد الرحمن (مصباح الدين)

انظر : سليمان النوى

عبد الله (محمود محمد، الدكتور)

٢٦ - اللغة العربية فى باكستان: دراسة وتاريخ بالباكستان، ١٩٨٤م

عون (عبد الرؤوف)

٢٧- الفن الحربى فى صدر الإسلام . رسالة ماجستير قدمت لقسم التاريخ
والحضارة الإسلامى فى كلية دار العلوم بالقاهرة وطبعت بالقاهرة سنة
١٩٦١.

عياد (شكرى محمد، الأستاذ الدكتور)

انظر : البوت

-٢٣٩-

فريجات : (حكمت عبد الكريم ، الدكتور)

بالاشتراك مع إبراهيم ياسين الخطيب

٢٨- منخل إلى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية

عمان، الأردن ١٩٨٩م

ابن الفقيه (أبو بكر أحمد بن إبراهيم الميذاني)

٣٩- مختصر كتاب البلدان، طبع ليدن ١٢٠٢م

القلقشندي (أبو العباس أحمد بن علي)

٤٠- صبح الأعشى، مجلدات، القاهرة ١٩٦٢م.

الكرديزي (أبو سعيد عبد الحس بن الضحاک بن محمود)

٤١- كتاب زين الأخبار، مجلدان، عربة عن الفارسية محمد بن تايوت، طبع

فاس بالمغرب ١٩٧٢م.

الكوفي (علي بن حاسد بن أبي بكر)

٤٢- فتحنامه سند، وهو الترجمة الفارسية لكتاب منهاج الدين والملک ،

انظر : مجهول

لوبون (غوستاف)

٤٣- حضارة الهند، عربي عن الفرنسية ، عادل زعير القاهرة ١٩٤٨م.

مؤنس (حسين الأستاذ الدكتور)

٤٤- الحضارة، وهو العدد الأول من سلسلة عالم المعرفة، التي تصدر عن

المجلس الأعلى للثقافة والفنون والآداب بالكويت ، طبع الكويت، يناير ١٩٧٨م.

-٢٤٠-

ماجد (عبد المنعم ، الأستاذ الدكتور)

٤٥- التاريخ السياسى للدولة العربية، جزمان، القاهرة ١٩٥٧م.

الماوردي (أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البغدادي البصري)

٤٦- الأحكام السلطانية، طبع القاهرة ١٢٩٨هـ.

المباركوري (أبو المعالي أطهر المباركوري المندلي)

٤٧- العرب والهند فى عهد الرسالة، عربية عن الأردية عبد العزيز عزت عبد الجليل، القاهرة ١٩٨٠.

٤٨- العقد الثمين فى فتوح الهند ومن ورد فيها من الصحابة والتابعين، القاهرة ١٩٨٠م.

٤٩- الهند فى عهد العباسيين، القاهرة ١٩٨٠م

٥٠- رجال السند والهند الى القرن السابع الهجرى، طبع بومباى بالهند ١٩٥٨م.

محمود (حسن أحمد محمود، الأستاذ الدكتور)

٥١- الإسلام والحضارة العربية فى آسيا الوسطى بين الفتحين العربى والتركى
٢١-٤٤٧هـ - القاهرة ١٩٦٨م.

المسعودي (أبو الحسن علي بن الحسين بن علي)

٥٢- مروج الذهب ومعادن الجوهر، مجلدات بتحقيق يوسف أسعد داغر، طبع بيروت ١٩٨٤م.

المعصومى (السيد معصوم بكر السندى)

-٢٤١-

٥٣- تاريخ سند المعروف بتاريخ المعصومي، تصحيح عمر بن محمد داؤد
بوتي، طبع بومباي الهند ١٩٣٨م.

**المقدسي (شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن
أبي بكر البناء الشامي المقدسي البشاري)**
٥٤- كتاب أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، بيع لبنان ١٩٠٩م.

المقدسي (مطهر بن طاهر)

٥٥- كتاب البدء والتاريخ، مجلدات، نشر في باريس بعناية المستشرق كلمان
هوار ١٨٩٩ - ١٩١٩م.

ندا (طه، الأستاذ الدكتور)

٥٦- فصول من تاريخ الحضارة الإسلامية، بيروت ١٩٧٦م

ابن النديم (محمد بن إسحاق)

٥٧- كتاب الفهرست، جزآن، بيع القاهرة ١٣٤٨هـ.

النمر (عبد المنعم، الدكتور)

٥٨- تاريخ الإسلام في الهند، القاهرة ١٩٨٩م.

نويه (عثمان)

انظر : إليوت.

هوار (كلمان)

انظر : المقدسي (مطهر بن طاهر)

ياقوت (شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت الحموي)

-٢٤٢-

٥٩- معجم البلدان، أجزاء، القاهرة ١٩٠٨.

اليعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح)

٦٠- تاريخ اليعقوبي، جزمأن طبع بيروت ١٩٦٠.

يوسف (محمد يوسف المنندي الدكتور)

٦١- بدء العلاقات العلمية بين الهند والعرب.

مقال منشور في مجلة كلية الآداب جامعة القاهرة. المجلد الثاني عشر، الجزء الأول مايو ١٩٥٠م.

مجهول

٦٢- منهاج الدين والملك بالعربية لمجهول، ترجمة إلى الفارسية على بن حامد بن أبي بكر الكوفي بعنوان فتحنامه سند، ويعرف أيضاً بكتاب جنتامه، وقد نشر النص الفارسي في إسلام آباد الباكستان سنة ١٩٨٢م ويقي الأصل العربي مفقوداً.

ثانياً: المراجع الأوروبية

Abbasi (Muhammad Yusuf Abbasi) :

1- Muhammad Bin Qasim conquest of Amilitary appraisal.

Journal of Central Asia, Vol 11, July 1969.

Ahmad (Fazl Ahmad):

2- Muhammad bin Q asim, Lahore, Pakistan . 1981.

Baloch (N.A. Baloch):

3- An introduction to Fath Namasind, Islamabad, Pakistan 1983.

Bukhari (A. S. Bukhari) :

See K. Ali (M. A. Ali)

Burn (E. J. E) :

4- Camberidge history of India , Vol. IV ed By E. J. Rapson Richard Urn and Others, Cam-bridge 1922.

Dowson (Johndowson) :

See: Elliott.

Elliott, (H.M. Elliot):

—۲۴۴—

5- The history of India as told by its own historians, Edited By John Dowson, 8 Volumes , Calcutta, India. 1967 then 1955.

6- Chach nama or Tarikh-i Hind wasind, extract By

Sir H. M. Elliot

edited By prof. John Dowson

Calcutta, India 1955.

Hussain (J. Hussain) :

7- An illustrated history of Pakistan, Karachi, Pakistan 1985.

Ikram (S. M.):

8- History of Muslim Civilisation in India and Pakistan 93-1273 = 711-1857 a political and cultural history, Lahore, Pakistan 1982.

Jaffar (. S.M. Jaffar) :

9- Medieval India under Muslim Kings, Peshawar, Pakistan .

K. Ali (M.A. Ali) and Bukhari (A. S. Bukhari) :

10- A new history of India, Pakistan upto 1562, Lahore, Pakistan 1980.

—٢٤٥—

Lal (K. S. Lal) :

11- Early muslims in India, Newdelhy 1984.

Majumadar (R. C.)

12- The arab invasion of India.

Journal of the Indian history, Vol.X .

Nicholson (Reynold A) :

13- Studies in islamic mysticism, London 1921

poole (stanly lane poole):

14- Nedieval India under the Mohammadan rule
London 1951 then Newyork 1962.

Prasad (Ishwari prased) :

15- A short history of muslim rule in India, La-
hore, pakistar. 1986.

Qureshi (Ishtiaq Husain Qureshi) :

16- The muslim Community of the Indo-Pakistan
Subcontinent, Karachi, Pakistan 1977.

Sachau (E. C. Sachau) :

17- AlBerunis India. With English transalation,
cited ley Sachau, London. 1910.

Schimmel (Annemarie Schimmel) :

-۲۱۶-

18- Islam in India and Pakistan, Leiden 1982.

Tarachand:

19- A short history of Indian people.

Urn (E. J. Rapson Richard Urn)

See: Burn.

Yasin (Muhammad Yasin) :

20 A Social History of Islamic India, Lahore, Pakistan, 1958.

Zaki (Muhammad Zaki) :

21- Arab accounts of India, Delhi, India 1981.

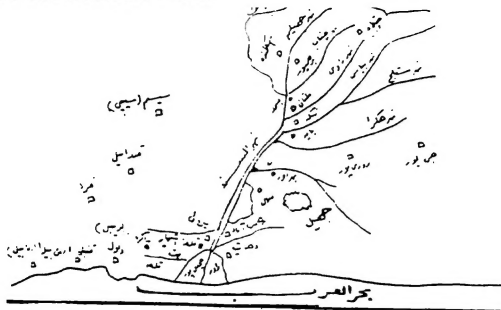
22- Encyclopedia of Islam, various articles.

فهرس الموضوعات

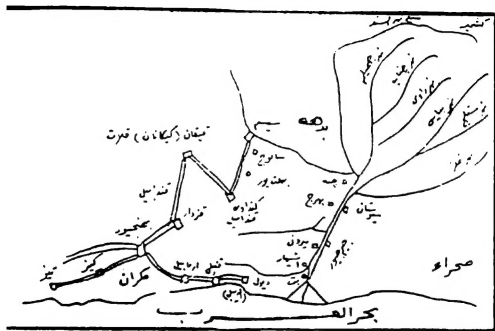
الصفحة	عنوان الموضوع
٣	مقدمة
٧	أولاً : التاريخ السياسي
٨	تمهيد : علاقات شبه القارة الهندية ببلاد قبل الاسلام
١٤	الدعوة الاسلامية بشبه القاره الهندية زمن الرسول صلى الله عليه وسلم
١٦	الفصل الأول : الحملات الاسلامية إلى بلاد السند قبل خلافة الوليد
	عبد الملك :
١٧	أ - في عهد الخلفاء الراشدين
٢٥	ب - في عهد الامويين
٣٣	الفصل الثاني : محمد بن القاسم يفتح بلاد السند والبنجاب في عهد
	الوليد عبد الملك .
٨٥	الفصل الثالث : السند والبنجاب تحت السيادة الاسلامية في عهد
	الامويين والعباسيين
١٢٩	الخوارج في السند
١٣١	الدولة الهبارية ببلاد السند
١٣٥	الشيعة في المنصورة بالسند
١٣٨	الدولة العربية في الملتان باقليم البنجاب
١٤٠	حكومة الشيعة في الملتان
١٤٧	ثانياً : التاريخ الحضاري والثقافي
١٤٨	تمهيد : مفهوم الحضارة والثقافة
١٥٣	الفصل الأول : الترجمة والتأثير الثقافي
١٧٥	الفصل الثاني : الأوضاع الاجتماعي والاقتصادية

١٧٦	الأوضاع الاجتماعية
١٨٧	الأوضاع الاقتصادية
١٩٠	الزراعة
١٩٤	الصناعة
٢٠٤	التجارة
٢١١	الفصل الثالث : لمحة عن نظام الحكم في السند والبنجاب خلال فترة
	الحكم العربي
٢١٢	النظام السياسي
٢١٦	نظام الادارى
٢٢٢	نظام الشرطة
٢٢٣	النقود والعملات
٢٢٥	النظام القضائى
٢٢٨	النظام العسكرى
٢٣٢	أهم المصادر والمراجع
٢٣٢	أولا : المصادر والمراجع العربية
٢٤٣	ثانيا : المصادر والمراجع الأوربية
٢٤٧	خريطة الفتق الاسلامى غربى نهر السند
٢٤٨	خريطة الفتق الاسلامى شرقى نهر السند
٢٤٩	فهرس الموضوعات

والحمد لله فى الاولى والاخرة



الخروج
خريطة فتوحات محمد بن القاسم في شرق بلاد الهند سنة ٩٣ هـ



خريطة فتوحات محمد بن القاسم في غرب بلاد الهند سنة ٩٣٦ هـ